

وَاتَّخَذُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ

حَجَّ الزُّمَرِ عُمَرَانُ النَّبِيُّ



تأليف

بُكَرَةُ الصَّغْرَى حَسْرَتُ الزُّمَرِ إِلَى أَنْفِ الْوَلَدِ مُحَمَّدٍ وَكَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ

ترجمہ

مولانا افتخار الحسن دہلوی

ناشر

مَعْمَدُ الْخَلِيلِ الْأَسْمَعِي

۳۳۵/۳ بہادر آباد، کراچی، پاکستان

وَأَسْتَغْفِرُكَ وَالْعَمَلُ

حَجَّةُ الْوَدَاعِ

عُمَرُ الشَّيْبِي

تأليف

بركة حضرت حافظ الحاج مولانا محمد زكريا كاندھلوی رحمہ اللہ

ترجمہ

مولانا محمد یوسف لدھیانوی

مکتبۃ الخلیفۃ الاسلامیہ لاہور

۲۳۵/۲ باب ادوار جہاد، سولہ جلدیں، پاکستان

ملنے کے پتے

- ① اسلامی کُتب خانہ — علامہ بنوری ٹاؤن - کراچی
- ② درخواستی کُتب خانہ — علامہ بنوری ٹاؤن - کراچی
- ③ کُتب خانہ مظہری — نکلشن اقبال - کراچی
- ④ مولانا اقبال نعمانی ریسرچ کالونی کارڈن روڈ - کراچی
- ⑤ مکتبۃ الشیخؒ ۳۶۷/۳ بہادر آباد - کراچی
- ⑥ مکتبہ سید احمد شہید - اُردو بازار - لاہور

فہرست مضامین سالہ حجۃ الوداع

| صفحہ | موضوع | صفحہ | موضوع | نمبر شمار |
|------|-------------------------------------|------|---|-----------|
| ۱۲ | سیرتِ حبیب | ۲۴ | قدون پر وہ طواف اور حشر علیہ السلام | ۱ |
| ۱۵ | انکسرت کے گھٹنے کا پیکہ : | ۲۳ | انکسرت کے موسم میں چھ قرآن | ۲ |
| ۱۶ | انکسرت کے روزہ کا ۱۴ احکام | ۲۲ | حج پر لوگو کا موسم اور اس کا حکم | ۳ |
| ۱۷ | شرائط حجۃ الوداع کی تعداد | ۱۵ | خداوند تعالیٰ کی روایت کا جواب | ۴ |
| ۱۸ | حج کس سال فرض ہے : | ۲۰ | غیر کا حکم اور وقت | ۵ |
| ۱۹ | میرت سے ملائی، آزار کا وقت موعود | ۲۵ | حجیتِ غیر کا سیرت پر مشتمل تعلیق | ۶ |
| ۲۰ | مذہب سے گونا گونہ کے راستے | ۲۸ | انکسرت کے کئی وقت کا حکم و دفعہ | ۷ |
| ۲۱ | وادی کی گئی ہی خوشنہ کا کہ | ۲۹ | خداوند کا ہر حال میں روزانہ اور سالہ میں | ۸ |
| ۲۲ | غنیوں کو عام حد کی کا حکم | ۳۰ | بھٹنا جا رہے ہیں : | ۹ |
| ۲۳ | احکام کے چاروں نمونہ | ۳۱ | انکسرت کے صحابہ کا حشر پر سنا سنا کہ تیرہ | ۱۰ |
| ۲۴ | روزانہ اور عام کا حکم | ۳۲ | خداوند الیٰ ہجرت کی ولایت | ۱۱ |
| ۲۵ | تجربہ کے حکم میں اختلاف | ۳۰ | حاشا کا حکم کے لیے تعلیق | ۱۲ |
| ۲۶ | میرت سے چھ سالہ : نہ حد کا حکم | ۳۱ | تجربہ کے احکام اور ان میں کی چھٹی کا حکم | ۱۳ |
| ۲۷ | انکسرت کے کئی حکم سے تجزیہ شروع کیا | ۳۲ | انکسرت کا وضع علیٰ حق چھٹے گواہ | ۱۴ |
| ۲۸ | وادی کا قیام پختہ کا حکم | ۳۳ | خداوند کے لیے چھٹے گواہ | ۱۵ |
| ۲۹ | وادی کے اشعار کا حکم | ۳۴ | خداوند کے لیے چھٹے گواہ | ۱۶ |
| ۳۰ | کلی مشاعر میں اختلاف | ۳۵ | خداوند کے لیے چھٹے گواہ | ۱۷ |
| ۳۱ | پرست سے وہی ماہرہ کا | ۳۶ | وادی میں سنا سنا | ۱۸ |
| ۳۲ | انکسرت قدون سے واپس سنا سنا | ۳۷ | خداوند میں سنا سنا | ۱۹ |
| ۳۳ | حج کی تمام سے کہ تو تم فضل ہے | ۳۸ | خداوند میں سنا سنا | ۲۰ |
| ۳۴ | انکسرت کے حج کی زمین میں سنا سنا | ۳۹ | خداوند میں سنا سنا | ۲۱ |

| صفحہ | موضوع | صفحہ | موضوع |
|------|---|------|--|
| ۹۱ | روحِ غفلت پہلے ہی ہو سکتی ہے؟ | ۸۵ | حق کا شے ہونے کے باوجود حق پروردگار |
| ۹۲ | انفرد کا آخری وقت | ۸۶ | حضرت مسیح موعودؑ کی آمدیت کا افسوس نہ |
| ۹۳ | بڑا بڑا وقت ہے پہلی وقت کا جس کا کلمہ اللہ تعالیٰ تھا | ۸۷ | مرد پر انفرادیت کا اثر کیا تھا |
| ۹۴ | ہر ایک کے لیے غفلت کا شے الگ | ۸۸ | انسانی زندگی، عروج و زوال پر ایک کا مطلب |
| ۹۵ | غفلت کا خاتمہ ایک ہی ہے اور؟ | ۸۹ | ہر شخص کے لیے غفلت کا شے الگ نہیں کرنا |
| ۹۶ | غفلت ہی وہی غفلت ہے کہ تباہی و ترقی | ۹۰ | یہ کہ غفلت ہی وہی کہ |
| ۹۷ | غفلت ہی وہی غفلت ہے کہ جس سے ہی انصاف | ۹۱ | غفلت ہی وہی غفلت ہے کہ جس سے ہی انصاف |
| ۹۸ | انفرد کا غفلت کا شے الگ | ۹۲ | غفلت ہی وہی غفلت ہے کہ جس سے ہی انصاف |
| ۹۹ | انفرد کا غفلت کا شے الگ | ۹۳ | غفلت ہی وہی غفلت ہے کہ جس سے ہی انصاف |
| ۱۰۰ | انفرد کا غفلت کا شے الگ | ۹۴ | غفلت ہی وہی غفلت ہے کہ جس سے ہی انصاف |
| ۱۰۱ | انفرد کا غفلت کا شے الگ | ۹۵ | غفلت ہی وہی غفلت ہے کہ جس سے ہی انصاف |
| ۱۰۲ | انفرد کا غفلت کا شے الگ | ۹۶ | غفلت ہی وہی غفلت ہے کہ جس سے ہی انصاف |
| ۱۰۳ | انفرد کا غفلت کا شے الگ | ۹۷ | غفلت ہی وہی غفلت ہے کہ جس سے ہی انصاف |
| ۱۰۴ | انفرد کا غفلت کا شے الگ | ۹۸ | غفلت ہی وہی غفلت ہے کہ جس سے ہی انصاف |
| ۱۰۵ | انفرد کا غفلت کا شے الگ | ۹۹ | غفلت ہی وہی غفلت ہے کہ جس سے ہی انصاف |
| ۱۰۶ | انفرد کا غفلت کا شے الگ | ۱۰۰ | غفلت ہی وہی غفلت ہے کہ جس سے ہی انصاف |
| ۱۰۷ | انفرد کا غفلت کا شے الگ | ۱۰۱ | غفلت ہی وہی غفلت ہے کہ جس سے ہی انصاف |
| ۱۰۸ | انفرد کا غفلت کا شے الگ | ۱۰۲ | غفلت ہی وہی غفلت ہے کہ جس سے ہی انصاف |
| ۱۰۹ | انفرد کا غفلت کا شے الگ | ۱۰۳ | غفلت ہی وہی غفلت ہے کہ جس سے ہی انصاف |
| ۱۱۰ | انفرد کا غفلت کا شے الگ | ۱۰۴ | غفلت ہی وہی غفلت ہے کہ جس سے ہی انصاف |
| ۱۱۱ | انفرد کا غفلت کا شے الگ | ۱۰۵ | غفلت ہی وہی غفلت ہے کہ جس سے ہی انصاف |
| ۱۱۲ | انفرد کا غفلت کا شے الگ | ۱۰۶ | غفلت ہی وہی غفلت ہے کہ جس سے ہی انصاف |
| ۱۱۳ | انفرد کا غفلت کا شے الگ | ۱۰۷ | غفلت ہی وہی غفلت ہے کہ جس سے ہی انصاف |
| ۱۱۴ | انفرد کا غفلت کا شے الگ | ۱۰۸ | غفلت ہی وہی غفلت ہے کہ جس سے ہی انصاف |
| ۱۱۵ | انفرد کا غفلت کا شے الگ | ۱۰۹ | غفلت ہی وہی غفلت ہے کہ جس سے ہی انصاف |
| ۱۱۶ | انفرد کا غفلت کا شے الگ | ۱۱۰ | غفلت ہی وہی غفلت ہے کہ جس سے ہی انصاف |
| ۱۱۷ | انفرد کا غفلت کا شے الگ | ۱۱۱ | غفلت ہی وہی غفلت ہے کہ جس سے ہی انصاف |
| ۱۱۸ | انفرد کا غفلت کا شے الگ | ۱۱۲ | غفلت ہی وہی غفلت ہے کہ جس سے ہی انصاف |
| ۱۱۹ | انفرد کا غفلت کا شے الگ | ۱۱۳ | غفلت ہی وہی غفلت ہے کہ جس سے ہی انصاف |
| ۱۲۰ | انفرد کا غفلت کا شے الگ | ۱۱۴ | غفلت ہی وہی غفلت ہے کہ جس سے ہی انصاف |
| ۱۲۱ | انفرد کا غفلت کا شے الگ | ۱۱۵ | غفلت ہی وہی غفلت ہے کہ جس سے ہی انصاف |
| ۱۲۲ | انفرد کا غفلت کا شے الگ | ۱۱۶ | غفلت ہی وہی غفلت ہے کہ جس سے ہی انصاف |
| ۱۲۳ | انفرد کا غفلت کا شے الگ | ۱۱۷ | غفلت ہی وہی غفلت ہے کہ جس سے ہی انصاف |
| ۱۲۴ | انفرد کا غفلت کا شے الگ | ۱۱۸ | غفلت ہی وہی غفلت ہے کہ جس سے ہی انصاف |
| ۱۲۵ | انفرد کا غفلت کا شے الگ | ۱۱۹ | غفلت ہی وہی غفلت ہے کہ جس سے ہی انصاف |
| ۱۲۶ | انفرد کا غفلت کا شے الگ | ۱۲۰ | غفلت ہی وہی غفلت ہے کہ جس سے ہی انصاف |
| ۱۲۷ | انفرد کا غفلت کا شے الگ | ۱۲۱ | غفلت ہی وہی غفلت ہے کہ جس سے ہی انصاف |
| ۱۲۸ | انفرد کا غفلت کا شے الگ | ۱۲۲ | غفلت ہی وہی غفلت ہے کہ جس سے ہی انصاف |
| ۱۲۹ | انفرد کا غفلت کا شے الگ | ۱۲۳ | غفلت ہی وہی غفلت ہے کہ جس سے ہی انصاف |
| ۱۳۰ | انفرد کا غفلت کا شے الگ | ۱۲۴ | غفلت ہی وہی غفلت ہے کہ جس سے ہی انصاف |

| صفحہ | نمبر | صفحہ | نمبر | صفحہ | نمبر |
|------|------|------|------|------|------|
| ۱۲۰ | ۱۵۳ | ۱۲۱ | ۱۵۴ | ۱۲۲ | ۱۵۵ |
| ۱۲۱ | ۱۵۴ | ۱۲۳ | ۱۵۶ | ۱۲۴ | ۱۵۷ |
| ۱۲۲ | ۱۵۵ | ۱۲۵ | ۱۵۸ | ۱۲۶ | ۱۵۹ |
| ۱۲۳ | ۱۵۶ | ۱۲۷ | ۱۶۰ | ۱۲۸ | ۱۶۱ |
| ۱۲۴ | ۱۵۷ | ۱۲۹ | ۱۶۲ | ۱۳۰ | ۱۶۳ |
| ۱۲۵ | ۱۵۸ | ۱۳۱ | ۱۶۴ | ۱۳۲ | ۱۶۵ |
| ۱۲۶ | ۱۵۹ | ۱۳۳ | ۱۶۶ | ۱۳۴ | ۱۶۷ |
| ۱۲۷ | ۱۶۰ | ۱۳۵ | ۱۶۸ | ۱۳۶ | ۱۶۹ |
| ۱۲۸ | ۱۶۱ | ۱۳۷ | ۱۷۰ | ۱۳۸ | ۱۷۱ |
| ۱۲۹ | ۱۶۲ | ۱۳۹ | ۱۷۲ | ۱۴۰ | ۱۷۳ |
| ۱۳۰ | ۱۶۳ | ۱۴۱ | ۱۷۴ | ۱۴۲ | ۱۷۵ |
| ۱۳۱ | ۱۶۴ | ۱۴۳ | ۱۷۶ | ۱۴۴ | ۱۷۷ |
| ۱۳۲ | ۱۶۵ | ۱۴۵ | ۱۷۸ | ۱۴۶ | ۱۷۹ |
| ۱۳۳ | ۱۶۶ | ۱۴۷ | ۱۸۰ | ۱۴۸ | ۱۸۱ |
| ۱۳۴ | ۱۶۷ | ۱۴۹ | ۱۸۲ | ۱۵۰ | ۱۸۳ |
| ۱۳۵ | ۱۶۸ | ۱۵۱ | ۱۸۴ | ۱۵۲ | ۱۸۵ |
| ۱۳۶ | ۱۶۹ | ۱۵۳ | ۱۸۶ | ۱۵۴ | ۱۸۷ |
| ۱۳۷ | ۱۷۰ | ۱۵۵ | ۱۸۸ | ۱۵۶ | ۱۸۹ |
| ۱۳۸ | ۱۷۱ | ۱۵۷ | ۱۹۰ | ۱۵۸ | ۱۹۱ |
| ۱۳۹ | ۱۷۲ | ۱۵۹ | ۱۹۲ | ۱۶۰ | ۱۹۳ |
| ۱۴۰ | ۱۷۳ | ۱۶۱ | ۱۹۴ | ۱۶۲ | ۱۹۵ |
| ۱۴۱ | ۱۷۴ | ۱۶۳ | ۱۹۶ | ۱۶۴ | ۱۹۷ |
| ۱۴۲ | ۱۷۵ | ۱۶۵ | ۱۹۸ | ۱۶۶ | ۱۹۹ |
| ۱۴۳ | ۱۷۶ | ۱۶۷ | ۲۰۰ | ۱۶۸ | ۲۰۱ |
| ۱۴۴ | ۱۷۷ | ۱۶۹ | ۲۰۲ | ۱۷۰ | ۲۰۳ |
| ۱۴۵ | ۱۷۸ | ۱۷۱ | ۲۰۴ | ۱۷۲ | ۲۰۵ |
| ۱۴۶ | ۱۷۹ | ۱۷۳ | ۲۰۶ | ۱۷۴ | ۲۰۷ |
| ۱۴۷ | ۱۸۰ | ۱۷۵ | ۲۰۸ | ۱۷۶ | ۲۰۹ |
| ۱۴۸ | ۱۸۱ | ۱۷۷ | ۲۱۰ | ۱۷۸ | ۲۱۱ |
| ۱۴۹ | ۱۸۲ | ۱۷۹ | ۲۱۲ | ۱۸۰ | ۲۱۳ |
| ۱۵۰ | ۱۸۳ | ۱۸۱ | ۲۱۴ | ۱۸۲ | ۲۱۵ |
| ۱۵۱ | ۱۸۴ | ۱۸۳ | ۲۱۶ | ۱۸۴ | ۲۱۷ |
| ۱۵۲ | ۱۸۵ | ۱۸۵ | ۲۱۸ | ۱۸۶ | ۲۱۹ |
| ۱۵۳ | ۱۸۶ | ۱۸۷ | ۲۲۰ | ۱۸۸ | ۲۲۱ |
| ۱۵۴ | ۱۸۷ | ۱۸۹ | ۲۲۲ | ۱۹۰ | ۲۲۳ |
| ۱۵۵ | ۱۸۸ | ۱۹۱ | ۲۲۴ | ۱۹۲ | ۲۲۵ |
| ۱۵۶ | ۱۸۹ | ۱۹۳ | ۲۲۶ | ۱۹۴ | ۲۲۷ |
| ۱۵۷ | ۱۹۰ | ۱۹۵ | ۲۲۸ | ۱۹۶ | ۲۲۹ |
| ۱۵۸ | ۱۹۱ | ۱۹۷ | ۲۳۰ | ۱۹۸ | ۲۳۱ |
| ۱۵۹ | ۱۹۲ | ۱۹۹ | ۲۳۲ | ۲۰۰ | ۲۳۳ |
| ۱۶۰ | ۱۹۳ | ۲۰۱ | ۲۳۴ | ۲۰۲ | ۲۳۵ |
| ۱۶۱ | ۱۹۴ | ۲۰۳ | ۲۳۶ | ۲۰۴ | ۲۳۷ |
| ۱۶۲ | ۱۹۵ | ۲۰۵ | ۲۳۸ | ۲۰۶ | ۲۳۹ |
| ۱۶۳ | ۱۹۶ | ۲۰۷ | ۲۴۰ | ۲۰۸ | ۲۴۱ |
| ۱۶۴ | ۱۹۷ | ۲۰۹ | ۲۴۲ | ۲۱۰ | ۲۴۳ |
| ۱۶۵ | ۱۹۸ | ۲۱۱ | ۲۴۴ | ۲۱۲ | ۲۴۵ |
| ۱۶۶ | ۱۹۹ | ۲۱۳ | ۲۴۶ | ۲۱۴ | ۲۴۷ |
| ۱۶۷ | ۲۰۰ | ۲۱۵ | ۲۴۸ | ۲۱۶ | ۲۴۹ |
| ۱۶۸ | ۲۰۱ | ۲۱۷ | ۲۵۰ | ۲۱۸ | ۲۵۱ |
| ۱۶۹ | ۲۰۲ | ۲۱۹ | ۲۵۲ | ۲۲۰ | ۲۵۳ |
| ۱۷۰ | ۲۰۳ | ۲۲۱ | ۲۵۴ | ۲۲۲ | ۲۵۵ |
| ۱۷۱ | ۲۰۴ | ۲۲۳ | ۲۵۶ | ۲۲۴ | ۲۵۷ |
| ۱۷۲ | ۲۰۵ | ۲۲۵ | ۲۵۸ | ۲۲۶ | ۲۵۹ |
| ۱۷۳ | ۲۰۶ | ۲۲۷ | ۲۶۰ | ۲۲۸ | ۲۶۱ |
| ۱۷۴ | ۲۰۷ | ۲۲۹ | ۲۶۲ | ۲۳۰ | ۲۶۳ |
| ۱۷۵ | ۲۰۸ | ۲۳۱ | ۲۶۴ | ۲۳۲ | ۲۶۵ |
| ۱۷۶ | ۲۰۹ | ۲۳۳ | ۲۶۶ | ۲۳۴ | ۲۶۷ |
| ۱۷۷ | ۲۱۰ | ۲۳۵ | ۲۶۸ | ۲۳۶ | ۲۶۹ |
| ۱۷۸ | ۲۱۱ | ۲۳۷ | ۲۷۰ | ۲۳۸ | ۲۷۱ |
| ۱۷۹ | ۲۱۲ | ۲۳۹ | ۲۷۲ | ۲۴۰ | ۲۷۳ |
| ۱۸۰ | ۲۱۳ | ۲۴۱ | ۲۷۴ | ۲۴۲ | ۲۷۵ |
| ۱۸۱ | ۲۱۴ | ۲۴۳ | ۲۷۶ | ۲۴۴ | ۲۷۷ |
| ۱۸۲ | ۲۱۵ | ۲۴۵ | ۲۷۸ | ۲۴۶ | ۲۷۹ |
| ۱۸۳ | ۲۱۶ | ۲۴۷ | ۲۸۰ | ۲۴۸ | ۲۸۱ |
| ۱۸۴ | ۲۱۷ | ۲۴۹ | ۲۸۲ | ۲۵۰ | ۲۸۳ |
| ۱۸۵ | ۲۱۸ | ۲۵۱ | ۲۸۴ | ۲۵۲ | ۲۸۵ |
| ۱۸۶ | ۲۱۹ | ۲۵۳ | ۲۸۶ | ۲۵۴ | ۲۸۷ |
| ۱۸۷ | ۲۲۰ | ۲۵۵ | ۲۸۸ | ۲۵۶ | ۲۸۹ |
| ۱۸۸ | ۲۲۱ | ۲۵۷ | ۲۹۰ | ۲۵۸ | ۲۹۱ |
| ۱۸۹ | ۲۲۲ | ۲۵۹ | ۲۹۲ | ۲۶۰ | ۲۹۳ |
| ۱۹۰ | ۲۲۳ | ۲۶۱ | ۲۹۴ | ۲۶۲ | ۲۹۵ |
| ۱۹۱ | ۲۲۴ | ۲۶۳ | ۲۹۶ | ۲۶۴ | ۲۹۷ |
| ۱۹۲ | ۲۲۵ | ۲۶۵ | ۲۹۸ | ۲۶۶ | ۲۹۹ |
| ۱۹۳ | ۲۲۶ | ۲۶۷ | ۳۰۰ | ۲۶۸ | ۳۰۱ |
| ۱۹۴ | ۲۲۷ | ۲۶۹ | ۳۰۲ | ۲۷۰ | ۳۰۳ |
| ۱۹۵ | ۲۲۸ | ۲۷۱ | ۳۰۴ | ۲۷۲ | ۳۰۵ |
| ۱۹۶ | ۲۲۹ | ۲۷۳ | ۳۰۶ | ۲۷۴ | ۳۰۷ |
| ۱۹۷ | ۲۳۰ | ۲۷۵ | ۳۰۸ | ۲۷۶ | ۳۰۹ |
| ۱۹۸ | ۲۳۱ | ۲۷۷ | ۳۱۰ | ۲۷۸ | ۳۱۱ |
| ۱۹۹ | ۲۳۲ | ۲۷۹ | ۳۱۲ | ۲۸۰ | ۳۱۳ |
| ۲۰۰ | ۲۳۳ | ۲۸۱ | ۳۱۴ | ۲۸۲ | ۳۱۵ |
| ۲۰۱ | ۲۳۴ | ۲۸۳ | ۳۱۶ | ۲۸۴ | ۳۱۷ |
| ۲۰۲ | ۲۳۵ | ۲۸۵ | ۳۱۸ | ۲۸۶ | ۳۱۹ |
| ۲۰۳ | ۲۳۶ | ۲۸۷ | ۳۲۰ | ۲۸۸ | ۳۲۱ |
| ۲۰۴ | ۲۳۷ | ۲۸۹ | ۳۲۲ | ۲۹۰ | ۳۲۳ |
| ۲۰۵ | ۲۳۸ | ۲۹۱ | ۳۲۴ | ۲۹۲ | ۳۲۵ |
| ۲۰۶ | ۲۳۹ | ۲۹۳ | ۳۲۶ | ۲۹۴ | ۳۲۷ |
| ۲۰۷ | ۲۴۰ | ۲۹۵ | ۳۲۸ | ۲۹۶ | ۳۲۹ |
| ۲۰۸ | ۲۴۱ | ۲۹۷ | ۳۳۰ | ۲۹۸ | ۳۳۱ |
| ۲۰۹ | ۲۴۲ | ۲۹۹ | ۳۳۲ | ۲۹۹ | ۳۳۳ |
| ۲۱۰ | ۲۴۳ | ۳۰۱ | ۳۳۴ | ۳۰۰ | ۳۳۵ |
| ۲۱۱ | ۲۴۴ | ۳۰۳ | ۳۳۶ | ۳۰۲ | ۳۳۷ |
| ۲۱۲ | ۲۴۵ | ۳۰۵ | ۳۳۸ | ۳۰۴ | ۳۳۹ |
| ۲۱۳ | ۲۴۶ | ۳۰۷ | ۳۴۰ | ۳۰۶ | ۳۴۱ |
| ۲۱۴ | ۲۴۷ | ۳۰۹ | ۳۴۲ | ۳۰۸ | ۳۴۳ |
| ۲۱۵ | ۲۴۸ | ۳۱۱ | ۳۴۴ | ۳۱۰ | ۳۴۵ |
| ۲۱۶ | ۲۴۹ | ۳۱۳ | ۳۴۶ | ۳۱۲ | ۳۴۷ |
| ۲۱۷ | ۲۵۰ | ۳۱۵ | ۳۴۸ | ۳۱۴ | ۳۴۹ |
| ۲۱۸ | ۲۵۱ | ۳۱۷ | ۳۵۰ | ۳۱۶ | ۳۵۱ |
| ۲۱۹ | ۲۵۲ | ۳۱۹ | ۳۵۲ | ۳۱۸ | ۳۵۳ |
| ۲۲۰ | ۲۵۳ | ۳۲۱ | ۳۵۴ | ۳۲۰ | ۳۵۵ |
| ۲۲۱ | ۲۵۴ | ۳۲۳ | ۳۵۶ | ۳۲۲ | ۳۵۷ |
| ۲۲۲ | ۲۵۵ | ۳۲۵ | ۳۵۸ | ۳۲۴ | ۳۵۹ |
| ۲۲۳ | ۲۵۶ | ۳۲۷ | ۳۶۰ | ۳۲۶ | ۳۶۱ |
| ۲۲۴ | ۲۵۷ | ۳۲۹ | ۳۶۲ | ۳۲۸ | ۳۶۳ |
| ۲۲۵ | ۲۵۸ | ۳۳۱ | ۳۶۴ | ۳۳۰ | ۳۶۵ |
| ۲۲۶ | ۲۵۹ | ۳۳۳ | ۳۶۶ | ۳۳۲ | ۳۶۷ |
| ۲۲۷ | ۲۶۰ | ۳۳۵ | ۳۶۸ | ۳۳۴ | ۳۶۹ |
| ۲۲۸ | ۲۶۱ | ۳۳۷ | ۳۷۰ | ۳۳۶ | ۳۷۱ |
| ۲۲۹ | ۲۶۲ | ۳۳۹ | ۳۷۲ | ۳۳۸ | ۳۷۳ |
| ۲۳۰ | ۲۶۳ | ۳۴۱ | ۳۷۴ | ۳۴۰ | ۳۷۵ |
| ۲۳۱ | ۲۶۴ | ۳۴۳ | ۳۷۶ | ۳۴۲ | ۳۷۷ |
| ۲۳۲ | ۲۶۵ | ۳۴۵ | ۳۷۸ | ۳۴۴ | ۳۷۹ |
| ۲۳۳ | ۲۶۶ | ۳۴۷ | ۳۸۰ | ۳۴۶ | ۳۸۱ |
| ۲۳۴ | ۲۶۷ | ۳۴۹ | ۳۸۲ | ۳۴۸ | ۳۸۳ |
| ۲۳۵ | ۲۶۸ | ۳۵۱ | ۳۸۴ | ۳۵۰ | ۳۸۵ |
| ۲۳۶ | ۲۶۹ | ۳۵۳ | ۳۸۶ | ۳۵۲ | ۳۸۷ |
| ۲۳۷ | ۲۷۰ | ۳۵۵ | ۳۸۸ | ۳۵۴ | ۳۸۹ |
| ۲۳۸ | ۲۷۱ | ۳۵۷ | ۳۹۰ | ۳۵۶ | ۳۹۱ |
| ۲۳۹ | ۲۷۲ | ۳۵۹ | ۳۹۲ | ۳۵۸ | ۳۹۳ |
| ۲۴۰ | ۲۷۳ | ۳۶۱ | ۳۹۴ | ۳۶۰ | ۳۹۵ |
| ۲۴۱ | ۲۷۴ | ۳۶۳ | ۳۹۶ | ۳۶۲ | ۳۹۷ |
| ۲۴۲ | ۲۷۵ | ۳۶۵ | ۳۹۸ | ۳۶۴ | ۳۹۹ |
| ۲۴۳ | ۲۷۶ | ۳۶۷ | ۴۰۰ | ۳۶۶ | ۴۰۱ |
| ۲۴۴ | ۲۷۷ | ۳۶۹ | ۴۰۲ | ۳۶۸ | ۴۰۳ |
| ۲۴۵ | ۲۷۸ | ۳۷۱ | ۴۰۴ | ۳۷۰ | ۴۰۵ |
| ۲۴۶ | ۲۷۹ | ۳۷۳ | ۴۰۶ | ۳۷۲ | ۴۰۷ |
| ۲۴۷ | ۲۸۰ | ۳۷۵ | ۴۰۸ | ۳۷۴ | ۴۰۹ |
| ۲۴۸ | ۲۸۱ | ۳۷۷ | ۴۱۰ | ۳۷۶ | ۴۱۱ |
| ۲۴۹ | ۲۸۲ | ۳۷۹ | ۴۱۲ | ۳۷۸ | ۴۱۳ |
| ۲۵۰ | ۲۸۳ | ۳۸۱ | ۴۱۴ | ۳۸۰ | ۴۱۵ |
| ۲۵۱ | ۲۸۴ | ۳۸۳ | ۴۱۶ | ۳۸۲ | ۴۱۷ |
| ۲۵۲ | ۲۸۵ | ۳۸۵ | ۴۱۸ | ۳۸۴ | ۴۱۹ |
| ۲۵۳ | ۲۸۶ | ۳۸۷ | ۴۲۰ | ۳۸۶ | ۴۲۱ |
| ۲۵۴ | ۲۸۷ | ۳۸۹ | ۴۲۲ | ۳۸۸ | ۴۲۳ |
| ۲۵۵ | ۲۸۸ | ۳۹۱ | ۴۲۴ | ۳۹۰ | ۴۲۵ |
| ۲۵۶ | ۲۸۹ | ۳۹۳ | ۴۲۶ | ۳۹۲ | ۴۲۷ |
| ۲۵۷ | ۲۹۰ | ۳۹۵ | ۴۲۸ | ۳۹۴ | ۴۲۹ |
| ۲۵۸ | ۲۹۱ | ۳۹۷ | ۴۳۰ | ۳۹۶ | ۴۳۱ |
| ۲۵۹ | ۲۹۲ | ۳۹۹ | ۴۳۲ | ۳۹۸ | ۴۳۳ |
| ۲۶۰ | ۲۹۳ | ۴۰۱ | ۴۳۴ | ۳۹۹ | ۴۳۵ |
| ۲۶۱ | ۲۹۴ | ۴۰۳ | ۴۳۶ | ۴۰۰ | ۴۳۷ |
| ۲۶۲ | ۲۹۵ | ۴۰۵ | ۴۳۸ | ۴۰۲ | ۴۳۹ |
| ۲۶۳ | ۲۹۶ | ۴۰۷ | ۴۴۰ | ۴۰۴ | ۴۴۱ |
| ۲۶۴ | ۲۹۷ | ۴۰۹ | ۴۴۲ | ۴۰۶ | ۴۴۳ |
| ۲۶۵ | ۲۹۸ | ۴۱۱ | ۴۴۴ | ۴۰۸ | ۴۴۵ |
| ۲۶۶ | ۲۹۹ | ۴۱۳ | ۴۴۶ | ۴۱۰ | ۴۴۷ |
| ۲۶۷ | ۳۰۰ | ۴۱۵ | ۴۴۸ | ۴۱۲ | ۴۴۹ |
| ۲۶۸ | ۳۰۱ | ۴۱۷ | ۴۵۰ | ۴۱۴ | ۴۵۱ |
| ۲۶۹ | ۳۰۲ | ۴۱۹ | ۴۵۲ | ۴۱۶ | ۴۵۳ |
| ۲۷۰ | ۳۰۳ | ۴۲۱ | ۴۵۴ | ۴۱۸ | ۴۵۵ |
| ۲۷۱ | ۳۰۴ | ۴۲۳ | ۴۵۶ | ۴۲۰ | ۴۵۷ |
| ۲۷۲ | ۳۰۵ | ۴۲۵ | ۴۵۸ | ۴۲۲ | ۴۵۹ |
| ۲۷۳ | ۳۰۶ | ۴۲۷ | ۴۶۰ | ۴۲۴ | ۴۶۱ |
| ۲۷۴ | ۳۰۷ | ۴۲۹ | ۴۶۲ | ۴۲۶ | ۴۶۳ |
| ۲۷۵ | ۳۰۸ | ۴۳۱ | ۴۶۴ | ۴۲۸ | ۴۶۵ |
| ۲۷۶ | ۳۰۹ | ۴۳۳ | ۴۶۶ | ۴۳۰ | ۴۶۷ |
| ۲۷۷ | ۳۱۰ | ۴۳۵ | ۴۶۸ | ۴۳۲ | ۴۶۹ |
| ۲۷۸ | ۳۱۱ | ۴۳۷ | ۴۷۰ | ۴۳۴ | ۴۷۱ |
| ۲۷۹ | ۳۱۲ | ۴۳۹ | ۴۷۲ | ۴۳۶ | ۴۷۳ |
| ۲۸۰ | ۳۱۳ | ۴۴۱ | ۴۷۴ | ۴۳۸ | ۴۷۵ |
| ۲۸۱ | ۳۱۴ | ۴۴۳ | ۴۷۶ | ۴۴۰ | ۴۷۷ |
| ۲۸۲ | ۳۱۵ | ۴۴۵ | ۴۷۸ | ۴۴۲ | ۴۷۹ |
| ۲۸۳ | ۳۱۶ | ۴۴۷ | ۴۸۰ | ۴۴۴ | ۴۸۱ |
| ۲۸۴ | ۳۱۷ | ۴۴۹ | ۴۸۲ | ۴۴۶ | ۴۸۳ |
| ۲۸۵ | ۳۱۸ | ۴۵۱ | ۴۸۴ | ۴۴۸ | ۴۸۵ |
| ۲۸۶ | ۳۱۹ | ۴۵۳ | ۴۸۶ | ۴۵۰ | ۴۸۷ |
| ۲۸۷ | ۳۲۰ | ۴۵۵ | ۴۸۸ | ۴۵۲ | ۴۸۹ |
| ۲۸۸ | ۳۲۱ | ۴۵۷ | ۴۹۰ | ۴۵۴ | ۴۹۱ |
| ۲۸۹ | ۳۲۲ | ۴۵۹ | ۴۹۲ | ۴۵۶ | ۴۹۳ |
| ۲۹۰ | ۳۲۳ | ۴۶۱ | | | |

| نمبر شمار | مضمون | صفحہ | نمبر شمار | مضمون | صفحہ |
|-----------|--|------|-----------|--|------|
| ۱۵۵ | سہ ماہی و متعدد کے لیے سداوق کی نصیحتیں | ۱۵۳ | ۱۱۱ | جہانگیر نے کائنات کے سوا سزاوار پوئے؟ | ۱۵۲ |
| ۱۵۶ | انحضرت کی قربان گو | ۱۵۹ | | شرق واصل تو امان تکہ سور کی قبرست | |
| ۱۵۷ | انحضرت نے کتنے عزت مند پر کچے | ۱۵۲ | ۱۱۸ | طوائف و فاضل | ۱۵۳ |
| ۱۵۸ | سلطنت اترنے کی جو تھکس | ۱۵۸ | ۱۱۹ | انحضرت کی کار کجیدیں بدل دم نہ کے سزاوار ہیں | ۱۵۴ |
| ۱۵۹ | قربان کی جہیل اور کالہ کے سداوق | ۱۵۹ | ۱۲۰ | ایک آنکھ نے طوائف کو مرنے کے بعد کی قربانی | ۱۵۴ |
| ۱۶۰ | عقارب کر اس میں سے بہت دہی بدلنے | ۱۵۹ | ۱۲۱ | ایک آنکھ نے طوائف کو سزاوار سے مرنے کے سزاوار کیا؟ | ۱۵۴ |
| ۱۶۱ | انحضرت نے شراب نوشی فرما | ۱۵۹ | ۱۲۲ | طوائف فاضل کے بعد نوم پر تشریف لے | ۱۵۸ |
| ۱۶۲ | وہی کہہ کر کہیں نہ اسی کا وارث کا اہل نہ ہے | ۱۵۹ | ۱۲۳ | کھلے ہر کراہی پرست | ۱۵۸ |
| ۱۶۳ | ایک چیز اس واسطے ہی لازم کا وارث کر گیا؟ | ۱۶۰ | ۱۲۴ | آئینہ بزم کی فضیلت | ۱۵۹ |
| ۱۶۴ | ازواج و عورت کی طرف سے لائے اور کار کا | ۱۶۱ | ۱۲۵ | انحضرت نے بزم کی قربان کی ہیں بزمی | ۱۵۹ |
| ۱۶۵ | کوئی بگڑے ہوئے انداز کا کی بیکار | ۱۶۳ | ۱۲۶ | حضرت خیم سداوق کا وارث کو عورت کا | ۱۶۱ |
| ۱۶۶ | وہی میں اشتراک کا حکم | ۱۶۳ | | | |
| ۱۶۷ | جہانگیر نے یہ آیت سے کوئی سزاوار کی نصیحتیں؟ | ۱۶۳ | ۱۲۷ | بام بانی کی ازبانی میں ہی کرانے کا حکم | ۱۶۱ |
| ۱۶۸ | ایک سزاوار دعا کے زور قربانی صاحب ہے! | ۱۶۴ | ۱۲۸ | بزم تشریف کی کئی عادت | ۱۶۲ |
| ۱۶۹ | وارث لڑکا لائے میں معاف کا اشتراک | ۱۶۹ | ۱۲۹ | وہ عورت کے پاس وہ نہیں ہر افسانہ | ۱۶۳ |
| ۱۷۰ | مشرق کے امیر میں شہادت | ۱۶۹ | ۱۳۰ | کیا جہانگیر نے امرات کی دعا میں زہرینہ واجب ہے؟ | ۱۶۳ |
| ۱۷۱ | سوسہ جہانگیر کی نصیحتیں | ۱۷۰ | ۱۳۱ | جہانگیر نے کسے اسرار نصیحت | ۱۶۴ |
| ۱۷۲ | آیت کے بعد ہر ایک کی نصیحتیں | ۱۷۱ | ۱۳۲ | انحضرت نے نصیحت چلے دی گئے تھے و جہانگیر؟ | ۱۶۵ |
| ۱۷۳ | مرکے ہر ایک کی نصیحت کی حکمت اور بظہر | ۱۷۲ | ۱۳۳ | میں کہ ازبانی میں بڑا تھکا | ۱۶۵ |
| | کی وجہ تھکس | | ۱۳۴ | وہ سداوق تشریف کا عقب | ۱۶۵ |
| ۱۷۴ | سچے شہر ہے اعراف و عین و شہر کو | | ۱۳۵ | انحضرت کا عقب وصال کو کسوی فرما | ۱۶۶ |
| | سچے کہنے کا ورید | | ۱۳۶ | حضرت جہانگیر کا تھکس ہے کہ جہانگیر | ۱۶۶ |
| | آیت کے بعد کی نصیحتیں | | ۱۳۷ | ازبانی کے چور میں کو جہانگیر | ۱۶۷ |
| ۱۷۵ | طوائف فاضل کے بعد تشریف لے جان | ۱۷۵ | ۱۳۸ | کیا بزم عادت تمام مفیدوں کو شامل ہے؟ | ۱۶۸ |

| نمبر | موضوع | صفحہ | نمبر | موضوع | صفحہ |
|------|---------------------------------------|------|------|--|------|
| ۳۲۲ | حضرت سعیدؓ کی وراثت کا اصول و حدود | ۹۱ | ۳۱۰ | زنا اور اہل باطن کا گناہ زنا کی سبب | ۲۵ |
| | بکواس آیت کا تفسیر کیا | | ۳۱۲ | بغضت جود، انشراح کو کہہ گناہ و اہل باطن پر | ۲۶ |
| ۳۲۳ | اصح بالبعد اندیکبات | ۹۲ | ۳۱۳ | کفر کی جہت حضرت زکریاؑ کی زکوٰۃ کی تفسیر | ۲۷ |
| ۳۲۴ | جہاز کے کتب | ۹۳ | ۳۱۴ | حضرت سیدؓ کی شخصیت و اہل باطن کا | ۲۸ |
| ۳۲۵ | جامع الطرق بطریق المذہب کا مطلب | ۹۴ | | عقود و شریعت کا حکم | |
| ۳۲۶ | مکتبہ بیروت کے کتب خانہ کا حکم و حدود | ۹۵ | ۳۱۵ | ایمان میں قیام | ۲۹ |
| ۳۲۷ | مدینہ فقہ دہلی | ۹۶ | ۳۱۶ | مدینہ کی دولت دہلی | ۳۰ |
| ۳۲۸ | حضرت ابن عمرؓ کا قریب و جوار کے حکم | ۹۷ | ۳۱۷ | حضرت عمرؓ کی جہاز و کاتب کے حکم | ۳۱ |
| | پانچویں فصل : شہادت | | ۳۱۸ | نادر، اہل کی مثل ہے | ۳۲ |
| ۳۲۹ | عمر و عجب | ۹۸ | ۳۱۹ | مواضع نبوت میں حضرت پروردگار کی وفات ہوتی | ۳۳ |
| ۳۳۰ | عمر و شہاد | ۹۹ | | پانچویں فصل : عمر و جہاز | |
| ۳۳۱ | عمر و صفت | ۱۰۰ | ۳۲۰ | جہاز کا سبب و حکم | ۳۴ |
| | عمر و | | ۳۲۱ | فتح فتح کے لیے وادی کا سبب | ۳۵ |
| ۳۳۲ | عمر و | | ۳۲۲ | شہادت کے لیے وادی کا سبب | ۳۶ |
| ۳۳۳ | عمر و | | ۳۲۳ | عمر و | ۳۷ |
| ۳۳۴ | عمر و | | ۳۲۴ | عمر و | ۳۸ |
| ۳۳۵ | عمر و | | ۳۲۵ | عمر و | ۳۹ |
| ۳۳۶ | عمر و | | ۳۲۶ | عمر و | ۴۰ |
| ۳۳۷ | عمر و | | ۳۲۷ | عمر و | ۴۱ |
| ۳۳۸ | عمر و | | ۳۲۸ | عمر و | ۴۲ |
| ۳۳۹ | عمر و | | ۳۲۹ | عمر و | ۴۳ |
| ۳۴۰ | عمر و | | ۳۳۰ | عمر و | ۴۴ |
| ۳۴۱ | عمر و | | ۳۳۱ | عمر و | ۴۵ |
| ۳۴۲ | عمر و | | ۳۳۲ | عمر و | ۴۶ |
| ۳۴۳ | عمر و | | ۳۳۳ | عمر و | ۴۷ |
| ۳۴۴ | عمر و | | ۳۳۴ | عمر و | ۴۸ |

قال الشيخ ابن القيم: فصل في هديه صلى الله عليه وآله وسلم في حجبته
ترجمہ: نسخ ابن تیمیہ فرماتے ہیں: فصل: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ حج کے بیان میں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالہ کی تعداد

شیخ ابن قیم فرماتے ہیں: فعل: "آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالہ کی تعداد" اس قسم کے طریقے میں اس میں تو اختلاف نہیں کہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کے بعد صرف ستر سال تک ہی ایک حج کیا۔ یعنی حجۃ الوداع اس کو حجۃ الوداع کہنا جائز ہے جیسا کہ پیسے بھی گزر چکا ہے اور ایک بار بھی اسے حج الوداع میں اختلاف ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت سے پہلے حج کیا یا نہیں؟ - ترمذی شریف میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھے حج کے وقت ہجرت سے پہلے حج کیا یا نہیں؟ ترمذی فرماتے ہیں: "حدیث بروایت سفیان بن عیینہ" امام بخاری اسے بروایت خود ہی نہیں بیچتا تھا۔

شیخ ابن قیم نے اپنی کتاب "معاذ اللہ" میں رد و مسامحہ کا بیان میں اسی پر حرم کیا ہے۔ اسی طرح حضرت صفوان بن عزیٰ نے بھی، چنانچہ وہ فرماتے ہیں: "جمہور علماء اس میں ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کے بعد صرف ایک حج کیا۔ اور یہ حجۃ الوداع کہلاتا ہے۔ اور اس میں اختلاف نہیں کہ یہ ستر سال میں ہوا ہے باقی مدت قبل از ہجرت کا سماں؟ سو جاہل ترمذی میں ہے کہ کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبل از ہجرت دو حج کئے۔ صاحب "المعلی" نے نقل کیا ہے کہ آپ نے جن یا چار سے زیادہ حج کئے مگر کوئی تعداد محفوظ نہیں؟

ابن اثیر فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت سے قبل ہر سال لاکھ گنتے ای جوڑی کہتے ہیں مگر آپ نے تصحیح کئے جنکی تعداد دسہرہ میں جانتا ہے۔ ای جوڑی کا یہ قول حافظ ابی عمر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں زرہ عالمی شامی کو واجب اور شامی سفر السعادت نے اسی طرح نقل کیا ہے ای جوڑی کے قول کا مضمون حاکم نے صفحہ ۱۴۲ پر بھی ردایت کیا ہے۔۔۔ سب سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام نے حج کیا، آپ نے ہندوستان سے چالیس حج پیدل کئے اور بعض نے کہا ہے کہ کوئی نبی ایسا نہیں گذرا جس نے حج نہ کیا ہو، جیسا کہ ابونعیم بیان ہے۔ اور القبری کا قاعدہ مقرر ہے کہ حج تہجدی، مشغولین و ساج سے نقل کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ مجھے سیش نے خبر دی ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے ستر حج پیدل کئے۔ احمدیث۔

[illegible]

وَقَالَ اَوْلَمَّا نَزَّلَ الْحَجَّ بِاَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَقَالًا، اَوْلَمَّا عَنُوهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَعْلَمَ النَّاسَ اَنَّهُ حَاجٌّ

توجہ دینی تیرا نہ تھے ہیں۔ جب حج کا حکم نازل ہوا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تیاری شروع
کی رقیہ اور حبشہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارادہ فرمایا تو لوگوں کو حکم اطلاع فرمائی کہ آپ حج پر جا رہے ہیں۔

ابن تیمیہ فرماتے ہیں: جب حج کا حکم نازل ہوا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
حج کب فرض ہوا؟

نہایت حیرت کے اس کی تیاری شروع کی۔ اور حج کا حکم مسند میں مسند میں نازل
ہوا (دش) طامسہ نے فرشتہ حج کے سلسلہ میں حج سے مسئلہ جو حکم متفرق اوقات ذکر کئے ہیں ۲ واپسی
جانب سے کسی قول کو ترجیح نہیں دی۔ البتہ اہم خطبے سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے حج کو ترجیح دی ہے۔ اس
طرح قائل ہادی نے اس نصیحت میں مختلف اوقات نقل کرنے کے بعد فرمایا: اس میں کیا کبر و ابرو اوقات ہیں اور یہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اجازت میں مفضل مذکور ہیں۔ حج ایسی عبادت ہے کہ وہی میں کہتے ہیں۔ اس پر
کا اتفاق ہے کہ حج سے پہلے حج فرض نہیں ہوا۔ مگر میں کہتا ہوں کہ اگر حج میں ایک دن حج کا بھی نقل کیا ہے۔
چنانچہ رافعی نے کتاب الحج میں اسی پر حرم کیا ہے۔ اور یہی المستفیض میں ہے۔ اور صاحب التعمین نے بھی اسی
کو ترجیح دی ہے۔ چنانچہ کہا ہے کہ حج کو حج کے مطابق حصہ ہی میں حج فرض ہوا۔ مسلمانانہ جواب ہے۔ میں
فرماتے ہیں۔ جس کا قول ہے کہ حج مسند میں فرض ہو گیا مگر ایت واقفوا اطعمہ اسی سال نازل ہوئی۔ اس کے
بعد وہ دوسرے اوقات بھی انہوں نے ذکر کئے ہیں۔ شافعی میں سے صاحب اربعہ نے بھی حج کا قول قبول
کی طرف منسوب کیا ہے۔ شافعی نے حج پر حرم کرتے ہوئے لکھا ہے کہ جو شخص اس سے قبل کا دعویٰ کرے وہی
کہنے پاس کوئی دلیل نہیں۔ ناسی و افاضی سے بھی۔ جب کہ طحاوی میں ہے۔ اسی کو بھی کہا ہے۔ مابین مابین نہاتے
ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس سال حج نہ کرنے میں کئی احتمال ہو سکتے ہیں۔ اور انہوں نے اس احتمال
کو ترجیح دی ہے کہ شاید وقت حج گزرنے کے بعد حج فرض ہوا ہو گا۔ لیکن مستطبرقی میں ہے کہ آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم نے پہلے سال حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو بھیجا اور دوسرے سال خود بنفس نفیس تشریف
لے گئے۔ مگر شیخ ابن قیم نے حضرت ابو بکر کے بھیجے جانے کو حج کے لئے نہیں بلکہ اطلاع دینے کے لئے بتایا ہے۔
دراستہ سال کوئی مشرک حج کو نہ آئے۔ اور کوئی شخص برہنہ طواف نہ کرے (۱۶)

رقیہ اور حبشہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارادہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارادہ حج کا اعلان فرمایا تو لوگوں کو حکم اطلاع فرمائی کہ آپ حج پر جا رہے ہیں

تَجْعَلْهُمُ رِجَالًا مَّخْرُوجِينَ مِمَّا بَيْنَ يَدَيْهِ وَيَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ وَتُؤْتُوهُمْ رِجَالًا مَّخْرُوجِينَ ۝ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ: وَمَعَهُ صَلَواتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسَادِلًا وَوَأَقَامَ فِي الطَّرِيقِ حُلُقًا لَا يَحْصَوْنَ - فَكَانُوا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ وَعَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ مَدَّ الْبَصَرَ

تو جسے خدا چاہے لوگوں سے آپ کے ساتھ حج کو جانے کی تیاری کی اور دینے کے گرد و پیش کے لوگوں کو اس کی خبر دے گی تو وہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کے ارادے سے جمع ہو گئے رشتہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ازواج مطہرات بھی تھیں اور بے شمار مخلوق آپ سے راستے میں آگرتی تھی چنانچہ آپ کے آگے پیچھے وائیں بائیں مد نظر تک آدمی ہی آدمی نظر آتے تھے

— اور آپ نے اس وقت ان کو یہ نہیں بتایا تھا کہ وہاں کا عمر حج کے برابر ہے، جیسا کہ ابی حمزہ کو یوم بواہہ۔ ابن قیم فرماتے ہیں تو یہ کھلا دہم ہے، کیونکہ سات آپ عمر حج سے دینے طہر وائیں اگر ارشاد فرمائی تھی، اور یہی صحیح ہے۔ جیسا کہ اس سلسلہ میں متعدد روایات اہم سنائی دے کر کے قصہ میں وارد ہیں جیسا کہ دواہ کے آخر میں آئے گا۔

ان دنوں میں شریف میں چھپک یا گری دانوں کے عرف کی وجہ سے بہت سے لوگ حج کیلئے نہیں جاسکے تھے اس سلسلہ کی وجہ کی خاطر آپ نے فرمایا کہ رمضان کا عمر حج کے برابر ہے، یہ بات ابی حمزہ نے الحاضروں میں کہی ہے۔ اور ابی الدرداء کہتا ہے کہ یوم بواہہ کی عمر ارشاد حج سے دواہی ہے۔ فرمایا تھا کہ رمضان کا عمر حج کے برابر ہے۔

چنانچہ لوگوں نے آپ کے ساتھ حج کی تیاری کی اور دینے کے گرد و پیش شکر کاے حجتہ اور اعلیٰ کے لوگوں کو اس کی خبر ہوئی تو وہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کے ارادے سے جمع ہو گئے رشتہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ازواج مطہرات بھی تھیں جو کھڑوں میں سوار تھیں۔ جیسا کہ قطعات میں ہے اور بے شمار مخلوق آپ سے راستے میں آگرتی تھی اہم سنائی تھی حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں میں حج کا احکام کوئی ایسا شخص باقی نہ رہا جو سوز یا بادل آنے کی تہرت رکھتا ہو اور نہ آیا ہو اور نہ چنانچہ آپ کے آگے پیچھے وائیں بائیں مد نظر تک آدمی ہی آدمی نظر آتے تھے شرح سفر مسعودہ میں بھی یہی طرح

وخرج من المدينة نهائاً

اور آپ من کے وقت

ہے ان کی تعداد میں اختلاف ہے عاصیہ مشکوٰۃ میں لکھتا ہے قتل کیا ہے کہ بعض روایات ہیں ہے کہ ان کی تعداد حساب و شمار سے زیادہ تھی۔ اور ان کی تعداد میں بھی ہو سکتی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری خزانہ غزوہ تبوک کے شرکاء کی تعداد ایک لاکھ کو بتائی تھی۔ حجاز اور اعراس کا سفر اس کے بعد ہوا تھا اس سفر میں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ہزار ہزار فرار ہوئے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ ایک لاکھ جو اس ہزار تھے۔ واللہ اعلم۔ لعلی قاری نے اس پر اضافہ کیا ہے کہ ایک قول کے مطابق ایک لاکھ تھے ہزار تھے۔ اور اور جز میں اسی طرح ہے۔

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آغاز سفر سے پہلے موافقت کی تسلیم فرمائی۔ چنانچہ ابن ماجہ میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو خطبہ دیا اس میں فرمایا کہ ہمارا مہینہ ذوالحجۃ سے اعراس باندھیں گے۔ اللہ بھی بخاری میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے مسجد میں کھڑے ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ آپ ہیں کہاں سے اعراس باندھنے کا حکم فرماتے ہیں؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اہل مدینہ ذوالحجۃ سے اعراس باندھیں گے۔

اور آپ نے ابو جہلہ کو درغول بعض باطل میں غلطی
مدینہ سے روانگی کی تاریخ معلوم اور وقت اس کو بیان میں اپنا اثب مقرر فرمایا جب کہ سیرت ابن ہشام اور
ابن ہشام نے بیان کیا ہے۔ اور خود ان کے وقت اشہرہ کہلاتے مدینہ سے روانہ ہوئے جیسا کہ انہیں خود
معاذ خورہ اور ان میں ہے۔ امام بخاری نے صحیح بخاری میں باب باندھنا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
براہ غزوہ یکتہ کیا بیان اور اس میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث ذکر کی ہے کہ وہی صحابہ ہندوان
میں کہتے ہیں کہ اشہرہ ذوالحجۃ میں وہی خدمت ہے جہاں حضرت ابو بکر کی بیوی حضرت اسماء رضی
اللہ عنہا کے بطن سے حمزہ زلی بکر کی ولادت ہوئی۔ یہ قول کا وقت تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول
تھا کہ وہاں تو مل فرماتے اور وہاں سے اعراس باندھتے تھے۔ یہ مدینہ سے جہیل کے قاصد پر ہے۔ اور
تہذیب الجہل میں ہے یہ وقت ذوالحجۃ میں مدینہ سے جہیل کے قاصد پر ہے۔ اور انہیں میں ہے کہ یہ
مدینہ سے جہیل ہے بقول بعض چاندیل اور بقول بعض سات ریل

بعد الظہر لم یحسن یقین من ذی القعدة یوم السبت۔
ظہر کے بعد ۱۵ ذی القعدة کو بروز شنبہ عید سے روزانہ ہوئے۔

واضح رہے کہ دین فہرہ سے کم کر رہ جانے کے جانور سے مشہور ہیں۔
ظہر سے گزرنے کے راستے | جن کی تفصیل میرے رسالہ ”جہان طریق المیزان“ میں ہے۔ اور اس کا کچھ حصہ
”ایضاح الہادی“ کے کما شیعہ میں ”باب المساجد اثنی عشریہ طریق المیزان“ کے ذیل میں ذکر کیا ہے۔ اول طریق سلطانی
دوم القارسمیم الفرعی بیادیم الشرقی۔ طریق سلطانی ہی طریق الشجرہ ہے۔ میں جب پہلی بار ۱۳۳۲ھ میں
مدینہ منورہ ہوا تھا تو طریق القاریس سے قمر کو آٹھا اور حاشیہ ام ایس مراۃ اخرین سے نکل گیا ہے۔ کا کھنڈر
حنی اللہ علیہ السلام نے جب مکہ مکرمہ سے ہجرت فرمائی تو یہی راستہ اختیار فرمایا تھا۔

ظہر کے بعد ہم ماروقعدہ کو بروز شنبہ مدینہ سے مدنا کی ہوئی۔ یہاں حرم اور امین عربی کا قول ہے۔
اور حافظ حنفی نے اسی کو ترجیح دی ہے۔ جبکہ اگر آٹھ ۱۰ ہے۔ اور یہی مشہور ہے۔ مگر اس اقصیٰ کے نزدیک
راجح ہے کہ مخضرت صلی اللہ علیہ وسلم ۱۵ ذی القعدة کو بروز شنبہ مدینہ سے مدنا ہوئے۔ اور ضعیف یہاں نہیں ہے بلکہ
کے قول کو ہم قرار دیتے ہوئے اس پر طویل بحث کی ہے۔ اور اسی حرم کے قول کو ترجیح دی ہے جو صاحب
الہدایہ والنبایہ نے ذکر کیا ہے۔ اس بات کو ہم نے نزدیک راجح ہے۔ کیونکہ مکہ مدینہ کی درمیانی منزل میں
واقعدہ میں اخیر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث المساجد میں کما شیعہ میں یہ حدیث نام محمد کی سند روایت
کی ہے اور اس میں مکہ مدینہ کی درمیانی مساجد کو شمار کیا گیا ہے۔ پس ظاہر رہے کہ ردائگی ۱۵ ذی القعدة
کو بروز شنبہ پہلی یہ مہینہ ۱۵ روئے کا تھا۔ اور ذوالحجہ کی پہلی تاریخ کا اتفاق شنبہ کو تھا۔ اور آپ کا
مکہ کو یہ پہنچنا جن باتفاق ہم رد ذوالحجہ کو بروز شنبہ ہوا۔ اور الہدایہ والنبایہ میں روایت بخاری در
ذوالحجہ کو وقف ہے یہ کتابت کی غلطی ہے۔ کیونکہ اس حدیث میں بخاری کے الفاظ میں ہیں ”پہلی ذوالحجہ کی
چاندرا کی گزرنے پر کہ مکہ مکرمہ تشریف لائے“ اس تقریر سے تمام روایات صحیح ہو جاتی ہیں صاحب القیاس
نے ”نیر حافظ ابن جریر نے نسخ الہدایہ میں رد کافی نے شرح موطا میں حنفی قاری نے مراۃ میں اور حنفی اور
صاحب الہدایہ والنبایہ نے بھی اسی کو مانج لیا ہے۔ اور اس بیہنام نے صرف اس کو ذکر کیا ہے۔ لیکن حافظ
یعنی نے اس کو رد کیا ہے انہوں نے اس کو ترجیح دی ہے کہ اگر اکی ردائگی ۱۵ ذی القعدة شنبہ کو ہوئی تھی اور
صاحب سفر السعاده کا بیان بھی اسی طرف ہے۔ اس کی تائید حضرت ابن عمر کے اس قول سے ہوتی ہے

فصل انظر بالمدونة اربعاً وخطبهم قبل ذاك خطبة.

ثمة من قبل ما ذهبن فارتدى ثمارا فصل واما ما اذنت بوادي العقيق

توجه۔ یہی عینہ شریف میں ظہر کی چار کتیں پڑھیں اور اس سے پہلے ایک خطبہ پڑھا۔

پھر سر میں کنگھی کی تیل لگایا، چادر میں زیب تن کیں، پھر سفر کا آغاز فرمایا اور دواوی تحقیق میں آپ کے پاس ایک آٹے والا فرشتہ آیا۔

جو حافظہ حق سے سند دواوی نقل کیا ہے کہ زواج کا چاندی بخشہ کو ڈالنے سے انکھوں میں دھواں برآمد ہوا۔

پس عینہ شریف میں ظہر کی چار کتیں پڑھیں، اور اس سے پہلے ایک خطبہ پڑھیں جس میں گوگل کو حرام کا طریقہ اور اس کے معنی و درجات کی تعلیم دی۔ اس قسم کی طرح کے اس قول کو دوسرا قول ہے کہ آپ صبح کے بعد اٹھے کیونکہ بہت سی عبادات میں یہ نصیحت موجود ہے کہ آپ صبح عینہ شریف میں ظہر کی چار کتیں اور نماز میں اور بعد از صبح پانچ کر دو رکعت نماز عصر اور آفرانی، پھر سر میں کنگھی کی تیل لگایا، چادر میں زیب تن کیں پھر سفر کا آغاز فرمایا۔

اور دواوی تحقیق میں آپ کے پاس ایک آٹے والا فرشتہ آیا۔
دواوی تحقیق میں فرشتے کی آمد [عقیق، بفتح اول، وکسر تانی، دو قاف اور ان کے درمیان جیسا کہ محکم الملائن میں ہے] اور اس آٹے والے فرشتے نے عرض کیا: کیلئے بکرم، حج میں اور بخاری کے الفاظ میں: حج ذات میرے پاس ایک آٹے والا میرے رب کی جانب سے آیا، اس نے کہا: کیلئے بکرم حج میں اور اسٹیلر والنبایہ میں ہے کہ زواج الحلیہ ہی دواوی تحقیق ہے و صاحب معجم نے تحقیق پر عسوط کلام کیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ تحقیق چار ہیں: یہ دو اصل و قدیم وادیں ہیں جو سیلابوں کی وجہ سے بن گئی تھیں سبیلہ ان کے ایک فقیہ وہ ہے جس کے ہاتھ میں یہ حدیث آئی ہے، آٹے رنگ آب دواوی بارک میں ہیں، اس پر دبی ہے جو دواوی زواج الحلیہ کے اندر ہے، قاضی غیاث فرماتے ہیں: تحقیق وہ دواوی ہے جہاں ابلیسین کے روشنی رہا کرتے تھے۔ اور یہ میرے دو میں میل پر اور بغیر ان معجزہ ایسات میں ہے۔ یہ تحقیق صفر کھٹا ہے۔ اور یہی میرے روئے ہے۔ اسی سے آگے تحقیق کہہ رہے اور اس میں میرے وہ ہے۔ اور اس کے علاوہ ایک دواوی تحقیق اس پر ہے جو ان دونوں سے بڑی ہے۔ اس میں میرے وہ ہے جو دواوی تفصیل معجم الملائن

نظر طبیعتہ عائشہ بیہا بذریعہ وطیب - ولحقہ یفسلہ بعدہ

ترجمہ : پھر حضرت عائشہؓ نے اپنے ہاتھ سے آپؐ کے زہرہ اور خوشبو لگائی۔ اور بعد میں آپؐ نے

مے دھویا نہیں۔

میں ہے۔ اور اگر کبھی حنفیہ کے نزدیک بھی جیسا کہ اہل حرم میں ہے اور اسی میں ہے کہ وہی قدر فرمائے ہیں کہ جو شخص احرام کا ارادہ کرے۔ اکثر اہل علم کے نزدیک اس کے لئے مستحب ہے کہ وہ پہلے غسل کرے ۱۲ اہل ظاہر نے اس غسل کو واجب کہا ہے۔ جیسا کہ اہل حرم میں ہے۔

پھر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنے ہاتھ سے کپ کے سر اور بدن پر زہرہ
احرام کیلئے خوشبو لگانا

کے ساتھ خوشبو کی ایک خاص قسم ہے۔ جو اہل حجاز زہرہ کے یہاں معروف ہے۔ امام نوویؒ اور ان کے ملاو
بہت سے حضرت نے فرمایا ہے کہ ایک خوشبودار چرمی بوٹی کا بارہ ہے۔ جو منہ و سنان سے آتی ہے۔ صاحب

معیط اعظم نے تصب الزہرہ کے قسم کو تفصیل سے لکھا ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ زہری میں اس سے چار ترہ کچھ
ہیں۔ اور اس کا بارہ خوشبودار ہوتا ہے۔ اور زہرہ زلف لگانا پسینہ کی خوشبو کے لئے مفید ہے۔ اور اہل خوشبو

میں میں مشک لا بڑھاتے، لگاتے۔ حتیٰ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ماگ اور ریش مبارک میں مشک
کی جگہ نظر آتی تھی۔ اور بعد میں آپؐ نے اسے دھویا نہیں۔ مسلم شریف کی ایک حدیث سے غسل سے

پہلے خوشبو لگانا مفہوم ہوتا ہے۔ اس سے قاضی عیاضؒ کو وہم ہوا ہے کہ آپؐ نے خوشبو لگا کر اسے جوتا
تھا۔ حالانکہ سکر اور قند سے کوئی چیز رافح نہیں رہتی اس کی یہ توجیہ کی جا سکتی ہے کہ غسل سے پہلے بھی

خوشبو لگائی گئی اور بعد میں بھی رافح (خاصی عطر) کو اہل کی ضرورت اس واسطے ہوئی کہ وہ ماکن ہند
کے ہیں۔ دوسری بنا سرائی نے بھی شرح مسلم میں اس کی متعدد توجیہات کی ہیں۔ مبین احرام کے بعد آپؐ کی تائید

مبارک میں مشک کے چپکنے کی احادیث جنہیں صاحب البدایہ والنہایہ نے ذکر کیا ہے۔ ان توجیہات کی نفی
کرتی ہیں۔ بلکہ میں ہے اور خوشبو لگائے اگر اس کے پاس موجود ہو، امام حمد کے نزدیک ایسی خوشبو لگانا مکروہ

ہے جو احرام کے بعد بھی آتی ہے۔ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کا بھی یہی قول ہے۔ ہمارے شہر ہند عرب کی
ذیل حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خوشبو لگایا کرتی تھی۔ الحدیث اور جو خوشبو

احرام کے بعد لگائی ہے وہ اتصال کی وجہ سے گرا حرم کے تابع ہے بخلاف کپڑے کے کہ حرم سے جدا ہوتا
ہے جیسا کہ انہوں نے اظہار فرمایا ہے۔ علیہ السلام

فی مصداقہ . و قلنا قبلہ احوام بدلتہ

ترجمہ . اپنی نماز کی جگہیں . اور احرام سے پہلے وہی جگہ کی کہ انہوں کو قلا وہ پہنا یا ۔

یہاں ایک اور طبعی فقہی بحث ہے دور کر کیا احرام مواقیت ہی
میقات سے پہلے احرام بانٹنے کا حکم سے بانٹنا واجب ہے اور میقات سے اسی کی تقدیم جائز نہیں ؟

جیسا کہ اہل فہر کا مذہب ہے ۔ یہ تقدیم بھی جائز ہے جیسا کہ انہوں نے مذہب ہے ؛ پھر مذہب کا اس امر
میں اختلاف ہے کہ میقات سے پہلے احرام بانٹنا افضل ہے یا میقات سے بعد ، لاکھ احمد فرماتے ہیں کہ
”حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں مواقیت ہی سے احرام بانٹنا افضل ہے ۔ اور امام ابو حنیفہ
امام شافعی فرماتے ہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل امت کی مسالٰی کیلئے تھا ، مگر ان حادثات
توقیع کی بنا پر جو اوجہ میں ذکر کی ہیں ۔ تقدیم مستحب ہے ۔ امام بو داؤد نے حضرت ابو ابراہیم سے فرمایا
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کیا ہے کہ جو شخص اپنے گھر سے پاس ہو کر (وضو یا غسل کر کے)
فرض نماز کے لئے نکلا اس کو ثواب ایسا ہے جیسے کوئی زکوٰۃ سے احرام بانٹ کر عمرہ کیلئے جائے الخ ۔
اسی حدیث سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ احرام کا تقدیم افضل ہے ۔

اپنی نماز گاہ میں ہی آپ نے تلبیہ پڑھنا
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کس جگہ تلبیہ شروع کیا شروع کیا ؟ اس مسئلہ میں روایات مختلف ہیں
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کس جگہ سے احرام بانٹنا یا تلبیہ شروع کی ہے کہ کس سے پہلے میں تلبیہ
دار میں نماز کی جگہ سے ۔ جب حوا روئے ۔ تب سب بھاڑ کی بلندی پر پڑھے ۔ ان روایات کے درمیان
تطبیق ہی عباسی کی روایت میں آگے کر رہی ہے ۔ امام احمد کے نزدیک یہ دونوں کی گنجائش ہے ۔ اور بعد سے
نزدیک پہلی صورت راجح ہے ۔ ابن حجر کا یہ ملای بھی اسی جانب ہے ۔ تفسیر والکلب کے نزدیک دوسری
صورت راجح ہے ۔ ملاحظہ ابن حجر فرماتے ہیں ”ان دونوں کے واسطے ہر جگہ کے علماء متفق ہیں ۔ اختلاف صرف
اختصاصیت میں ہے ۔ صاحب البدایہ والنہایہ نے اسی مسئلہ کی روایات بڑی تفصیل سے ذکر کی ہیں ۔

اور احرام سے پہلے اپنی ہی جگہ کے اذکار کو دروغوں کو قلا وہ پہنا یا
بدی کو قلا وہ پہننے کا حکم جیسا کہ حضرت سفوانہ رضی اللہ عنہما سے ہے ۔ صحیح مسلم اور ابوداؤد میں بھی ہے ۔

اور اجز میں ہے کہ قلا وہ پہنا یا باجماع شیعہ ہے ۔ نیز اس میں اختلاف ہے کہ ایک جوتے کا بوند کا
اسی اثر کہہ گئے ہیں ۔ یہی اذکار یا لکھنے کی پوتوں میں اختلاف نہیں کہ ان کو تکرار دینا یا جانے لے لے کر
کو قلا وہ پہننے میں اختلاف ہے ۔ زہر مالک اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ نہ پہنا جائے ۔ اور امام

واشعرھا

ترجمہ: اہل ان کا اشعار کیا۔

خاص اہل احمد اور اودغامری کہتے ہیں کہ پشایا جلتے نہ تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وہی کے انہوں کی نگہداشت پر حضرت ناجیہ سلمی مقرر تھے، جیسا کہ طبقات میں ہے۔ اور نہ طبعی سنے و اندکی کی مغازی سے بھی نقل کیا ہے۔ — اور ذکر کیا گیا ہے کہ عمرو صدیقہ اور عروۃ القضا میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہایا پر حضرت ناجیہ رضی اللہ عنہا ہی مقرر تھے، جیسا کہ انجمن میں ہے۔

اور انہیں یا بائیں جانب میں اللہ کا اشعار کیا، اس سلسلہ میں روایات و مذاہب ہدی کے اشعار کا حکم مختلف ہیں کہ اشعار و ابلیس جانب کی گئی یا بائیں جانب، جیسا کہ آٹھ فصل آتا ہے۔ دوش مسئلہ اشعار مشہور اختلافی مسئلہ ہے، جو ادر میں اس تفصیل سے نہ کر رہے کہ اشعار میں ہمیں بخشیں ہیں نہ اس کی تشریح نہ اس کا حکم نہ کن جانوروں کا اشعار کیا جائے؟..... وہ پہلی بحث ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے کہ ادر ہی دوسری بحث تو اس کے حکم میں اختلاف ہے، جو ہر علماء و مشول و مؤلفہ اس کو صفت کہتے ہیں، امام ابو یوسف و امام احمد فرماتے ہیں یہ بہتر ہے، اور کہا گیا ہے کہ ان کے نزدیک صفت ہے، جیسا کہ جلع میں ہے، اللہ عالی میں ہے کہ اشعار امام ابو حنیفہ کے نزدیک گمراہ —

صاحبین کے نزدیک فضیل اور امام شافعی کے نزدیک صفت ہے، امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین سے مروی ہے، صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ کفار و منافقان سے قصود ہے کہ اگر وہی کا جانور گھاس پانی پر جلتے تو اسی سے تعرض نہ کیا جائے، اور اگر گمراہ جلتے تو وہ اس کو دیا جائے، اور یہ قصود اشعار سے بدو جو اتم حاصل ہوتا ہے، کیونکہ یہ کفار کی یہ نسبت زیادہ لازم ہے، اس اختیار سے یہ صفت ہے، گھاس کے معارض اشعار میں خلیں بگاڑنے و شکار کی صفت میں ہے، اس بنا پر ہم دوسرے حصہ کہتے ہیں، امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ شکار جو ممنوع ہے اور جب جانور و وحش جو ان میں تعارض ہو جائے تو وہم جو ان کو ترجیح دی جاتی ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اشعار کرنا ہی کے جانور و وحش کی صفت کی فرض سے تھا، کیونکہ مشرک کسی اس کے بغیر فرض سے باز نہیں آتے تھے، اور کہا گیا ہے کہ امام صاحب نے اشعار کو مطلقاً گمراہ نہیں کہا، بلکہ اپنے زمانہ کے اشعار کو گمراہ کہہ رہے کیونکہ لوگ اس میں حد و سے تجاوز کرتے جاتے تھے، اور یہی تفصیل ادر میں ہے، اور کہتے ہیں مسئلہ اشعار پر مختصر مگر بہت مدد کا گیا ہے۔

وسلنت عنہ الدیم وصاتی الہدیٰ معہ

ترجمہ: اور ان سے خون صاف کیا۔ اور ہدی کے جانور اپنے ساتھ لئے۔

پھر شہادہ میں جانب بولیا یا نہیں؟ اس میں روایات اور مذاہب
محل اشعار میں اختلاف میں اختلاف ہے جن کی تفصیل اور مزید یہ ہے، ہادی میں بائیں جانب کی ترجیح
 دی گئی ہے۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ بائیں جانب بیڑہ مارنا مقصود تھا اور دائیں جانب انفاق کا عقائد
 شیخ ابن ہمام نے نیز ہما سے شیعہ حضرت نوفا غلیل احمدیہ ہار جوری شامی اسے بدل میں دونوں قسم کی
 روایات ذکر کی ہیں۔ اس کی پوری تفصیل الہجر اور میں ہے۔ خلاصہ یہ کہ اس میں امام مالک سے چار
 روایتیں منقول ہیں ان میں سے راجح بائیں جانب کی روایت ہے۔ دربارہ اور ان کے علاوہ عام تا قلعین
 غلاب نے صرف اسی کے ذکر کرنے پر اکتفا کیا ہے۔ امام احمد سے بھی ایک روایت یہی ہے جیسکہ
 المنشی میں ہے۔ البکہ کی دوسری شبیر روایت جو امام شافعی کا قول اور امام ابو یوسف سے ایک روایت
 ہے۔ جیسا کہ شرح فہام میں ہے۔ یہ ہے کہ دائیں جانب اشعار کیا جائے یا بائیں کہتے ہیں کہ بائیں جانب
 اشعار کرنا آپ کی سنت ہے، صاحبین بھی اسی کے قائل ہیں۔ جیسا کہ معنی وغیرہ میں ہے۔ اور امام محمد نے
 بخلاف اسی کو لیا ہے۔

ور ان سے خون صاف کیا۔ جیسا کہ الہدیٰ میں ہے۔ اور صحیح مسلم اور ابو داؤد وغیرہ کی متعدد
 روایات میں یہ سنون وادہ ہوا ہے۔ ترمذی کے انفاظ میں دو الفاظ عنہ الدیم۔ اور اس سے خون صاف
 کیا۔ کو کتب میں ہے کہ اس سے مراد یہ نہیں کہ اس جگہ سے خون، بلکہ صاف کر دیا تھا۔ بلکہ مطلب یہ ہے
 کہ بہتے خون سے کوئی کی اس جانب کو رنگ دے۔ اور اگر بنا دینے کے لفظ کے اعتبار سے معنی ملے جائیں۔
 تو اشعار کا مقصد ہی قوت ہو جاتا ہے کیونکہ اشعار کی جتنی خواش سنون ہے۔ دیکھنے والوں کو ملنا نظر
 نہیں آسکتی، بالخصوص جب کہ وہاں خون کا بھی کوئی اثر نہ ہو۔

اور ہدی کے جانور اپنے ساتھ لئے۔ ابن قیم نے ابن حزم
 میں نقل کیا ہے کہ جانور ساتھ لئے جاتا ہے۔ اس قول کو وہم تزلزل رہا ہے۔ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ہدی کے جانور اپنے ساتھ لئے۔ اور یہ ہدی نفل تھی نہ وہم صرف دوسرے چیز میں ہے یعنی ان کا ہدی
 نفل ہوا۔ وہم پہلا جہنی ہدی کے جانور دی گئے جانا اس میں وہم نہیں کیونکہ ایک معروف

رِخَالِ اَوْ اَمَّا قُلْنَا اِنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ اَحْمَرُ قُلْنَا اِنَّهُ اَبْضَعُ وَعَشْرٌ مِّنْ هَذِهِ
 ترجمہ: حق اور جو ہم نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کا احرام باندھا تھا، یہ اس لئے کہ اس
 کی تائید میں ایسی سے زائد احادیث موجود ہیں۔

حقیقت ہے، چنانچہ طبرہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہجری کے جانور اپنے ساتھ لے گئے تھے۔ اور
 بہت سی روایات میں اس کی تصریح آئی ہے۔ چنانچہ بخاری شریف میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی
 ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں حج کے ساتھ دو کدو کر کے لے کر شیش کیا، اور ہجری کے جانور بھی اپنے
 ساتھ زاد الحیض سے منسلک نہ لے گئے۔ نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا شہرہ دارشاد ہے کہ اگر یہ صورت مجھے
 پہلے معلوم ہو جاتی جو بعد میں مسلمانوں کی قرآن میں ہجری کے جانور ساتھ نہ لے گئے، اس شخص کو ان اور بھی بہت سی روایات
 مروی ہیں، چنانچہ اس سے: اور ہجری کا ساتھ لے جانہ افضل ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہجری کے
 جانور اپنے ساتھ لے گئے تھے۔ اور میں کہتا ہوں کہ لام بخاری نے بھی اپنی کتاب میں اس کی طرف اشارہ
 کیا ہے اس لئے کہ پہلے انہوں نے یہ باب ذکر کیا ہے، اب میں ساقی الخ یعنی جو شخص قرآنی کے معنی اپنے
 ساتھ لے جائے۔ اس کے بعد باب اذاعتابہ: باب من اشترى الجملۃ من حیوان فوجہ فی ذلک من ہدی غریبہ

وقتی یہ ترجمہ نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قارئین تھے اسکے ذیل
 تائید میں جس سے دائرہ صحیح اور صحیح احادیث موجود ہیں، بعد ازاں شیخ ابن تیمیہ نے ان تمام احادیث کو ذکر کر کے
 ان پر تفصیل کوام کیا ہے، اسی طرح صاحب البیان والتمیاز نے بھی نہایت تفصیل سے احادیث قرآن کو
 جمع کیا ہے۔ اور حور و البتاس کے خلاف ہیں ان کا جواب دیا ہے۔ اسی طرح صاحب المغنی علی الموطا
 نے بھی احادیث قرآن کو تفصیل سے ذکر کیا ہے۔ یعنی فرماتے ہیں: ہم علماء ہجری نے اس صحابہ کوام سے
 قرآن کی اہمیت اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قارئین ہونا نقل کیا ہے۔

مغنی فرمے کہ بہت سے لوگ آنحضرت صلی
 حج کی آیت میں سے افضل کو قسمی قسمی ہے | اللہ علیہ وسلم کے احرام کو اپنے مختار مذہب پر منطبق
 کرتے ہیں جس کی تفصیل اوچتر میں ہے۔ اس میں اگرچہ کچھ کے نزدیک احرام کی افضل صورت کو ذکر
 کرنے کے بعد کہا ہے کہ مشائخ کی زبان پر یکہ بہت سے فقہاء اور شایعین حدیث کی تصانیف میں بھی

خفیہ کے نزدیک قادر پرورد طواف اندرون مسجد میں | شیخ ابن ہمام نے فتح القدیر میں اس اسام کو تفصیل سے ذکر کرتے ہوئے

خفیہ کے قول کو ترجیح دی ہے نیز درج میں حضرت عائشہ کی حدیث والذین جعوا الحج والعمرة فانما طافوا طواف واحد اور ان میں لوگوں نے حج و عمرہ کو جمع کیا انہوں نے کسی ایک ہی طواف کیا، کئی قول میں اس مسئلہ پر تفصیل بحث کی ہے۔ اور اس حدیث کا نیز اس مضمون کی روگرا حدیث کا یہ جواب دیا ہے کہ حدیث کسی کے نزدیک بھی اپنے ظاہر پر محمول نہیں ہے۔ کیونکہ تمہیں طواف یعنی طواف تہود، طواف زیارت اور طواف دعا تمام علما کے نزدیک ثابت ہیں۔ اس لئے سب ایک ہی طواف کیا۔ کہ تاویل سب کے قول پر ضروری ہے اس کی متعدد تاویلات درج میں تفصیل سے ذکر کی ہیں۔ سب سے اچھی تو یہ ہے کہ نزدیک ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کے دونوں امور میں سے غرض جوئے کیلئے ایک ہی طواف کیا۔ بخلاف اس کے جو کیا گیا ہے کہ دونوں احرام کھولنے کے لئے دو طواف اور دو سعیں کرے۔ اس کے بعد اوپر میں خفیہ کے اس قول کے دلائل بیان کئے ہیں کہ قادر کے زمرہ و طواف اور دو سعیں ہیں۔ چنانچہ یعنی کاتون نقل کیا ہے کہ نجباء، قاضی شریح، خفصی، نخعی، اودامی، ثوری، ابوشامہ، ابن ابی سیبی، ابو حنیفہ، اہل کے اصحاب اور ایک جماعت جن کے نام ادر میں مذکور ہیں۔ ان کے حاکم ہیں کہ قادر ان کیلئے دو طواف اور دو سعیں ضروری ہیں اور یہی قول بقدرات طواف، ان کے صاحبزادے جسی حسین اور ابی مسعود رضی اللہ عنہم جمع ہیں سے منقول ہے، یہی امام احمد سے بھی ایک روایت ہے۔ مجاہد نے حضرت ابی عمر سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے حج و عمرہ کو جمع کیا اور ان کے لئے دو طواف اور دو سعیں ہیں اور فرمایا میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی طرح کرتے دیکھا ہے جس طرح میں نے کیا۔ اور حضرت علی سے بھی کسی طرح مروی ہے۔ اور میں اس سلسلہ کی روایات کو ذکر کرتے ہوئے کہہ چکا ہے کہ حافظ ابی جعفر کہتے ہیں: امام طحاوی نے فرمودے حضرت علی اور ابی مسعود رضی اللہ عنہما سے عرفا اس کو روایت کیا ہے۔ اور مجتبیٰ طبرستان کی سند میں: اباس رہا۔ ہیں۔ (یعنی کافی قبول ہیں)

اور بدین میں ہے کہ امام شافعی نے فرمایا: قادر، ایک طواف اور ایک سعی کرے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ قیامت تک کیلئے عمرہ حج میں داخل ہو گیا اور اس وجہ سے بھی کہ قرآن کو پڑھنی تہ اعلیٰ پر ہے۔ چنانچہ اس میں حج اور عمرہ دونوں کے لئے ایک ہی تکبیر ایک ہی سفر اور ایک ہی حلق

ترجیح دینی ہے۔ اہل سنت اور محب طبری نے بھی اسی کو ترجیح کہا ہے۔ عام محقق شافعیہ اور مالکیہ نے اسی پر جزم کیا ہے۔ اور اسی کو قاضی عیاض نے اختیار کیا ہے۔ چنانچہ کہتے ہیں کہ بہت سی روایات میں وارد ہے کہ آپ صوفیہ اور شیعہ کی روایات سے مراد یہ ہے کہ آپ نے اس کا حکم فرمایا تھا۔ اور روایات قرآن میں آپ کی بخوبی حالت کی خبر دی گئی ہے کیونکہ آپ نے حج کے ادھر ٹوکا احرام بھی باندھا تھا اٹھانے فرماتے ہیں کہ یہی طبیعت قابل اعتناء ہے۔ پورے تفصیل اور جزئیات اور اسی میں یہ بھی ذکر ہے کہ ان حضرات پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ شافعیہ کے نزدیک حج پر ٹوکا داخل کرنا منوع ہے جیسا کہ معنی کے حوالے سے آگے آتا ہے۔

اور جو قس جماعت جس نے یہ کہہ کر آپ نے انرا ٹوکا احرام باندھا تھا۔ پھر اس حج کا احرام بھی باندھ لیا تھا اور تادم ہو گئے۔ امام محمد و ابی شریح الاثر میں اسی کی طرف مائل ہیں۔ جیسا کہ حافظ نے فتح الباری میں ان سے نقل کیا ہے۔ ورنہ میں یہ کہہ کر صاحب تنقیح قراتے ہیں کہ یہ قول بھی ضعیف ہے۔ اگرچہ دوسرے اقوال کی نسبت اقرب ہے۔ اور اور جز میں یہ قول خیالی اور باہن جان سے نقل کیا ہے۔

۴۰ اور یا بخیر جماعت جس نے یہ کہا ہے کہ آپ نے پیٹے یا تعیمی مطلق احرام باندھا تھا پھر احرام کے بعد اس کی تعین فرمائی۔ امام شافعیؒ نے اسی کو ترجیح دی ہے۔ جیسا کہ حافظ نے فتح الباری میں لکھا ہے۔ علامہ ترمذیؒ نے اس سب میں فرماتے ہیں: آپ کے احرام میں علماء کے چھ قول ہیں۔ مذکورہ بالا کے اقوال کو ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”چنانچہ قول یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حج و عمرہ دونوں کا احرام ایک وقت باندھا۔“ ابن قیثؒ نے اسی کو احرام میں ذکر نہیں کیا۔ کیونکہ ان کے نزدیک یہ قول مختار ہے۔ اللہ ہی میں اس کو ثابت کیا ہے اور اس کے مخالف اقوال کا جواب دیا ہے۔ اور کہا ہے کہ صحیح بات یہ ہے کہ آپ نے جب احرام باندھا تو حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھا۔ اور جب احرام بکھولا تو دونوں ایک وقت بکھولا۔ چنانچہ اس کی دلیل یہ مشہور روایات میں جو اس مضمون میں متواتر ہیں۔ اور اس تواتر کو علامہ نے جانتے بکھانے اہل حرم بھی اس کی طرف مائل ہیں۔ اور باقی احادیث میں تاویل کرتے ہیں۔ جیسا کہ اور جز میں ہے۔ (روح) حافظ معنی فرماتے ہیں کہ اس پر علماء کا اتفاق ہے کہ وہ حج کا داخل کرنا جائز ہے اور اس کے عکس میں اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہ و ترمذی میں امام شافعیؒ نے اس کو جائز رکھا ہے۔ اور دیگر علماء نے اسی کو منوع کہا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص تھا۔ مگر

خصوصیت کا دہلوی محتاج دلیل ہے :

حج پر غزوہ کا اور غزوہ بروج کا احرام باندھنا اور حج میں احرام باندھنا
حج پر غزوہ کا احرام باندھنے کا حکم ایسا دو ٹوکوں کا احرام باندھنا ان چار مسائل میں ائمہ کے اختلاف
پر اور جن میں مفصل کا کیا ہے تفصیل کا حقوق جو تو دہلوی دیکھو۔ بحث کے آخر میں لکھا ہے : محققین
شافعیہ و مالکیہ و حنفیہ و حنفیہ و حنفیہ و حنفیہ اور ان کے تبیین پر یہ مشکل بڑھ جائے کہ حج پر غزوہ کا داخل کرنا جب
ان کے نزدیک جائز نہیں تو انہوں نے اس قول کو کیسے رائج قرار دے دیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے اول حج کا احرام باندھا اور اس کے بعد اس پر غزوہ داخل کر لیا : الخ :

اشیخ ابن قیم نے روایات افزا کا یہ جواب دیا ہے کہ جس حضرات سے افراد
افراد متبع کی روایات کا حوالہ کیا کہ روایات مروی ہیں ان سے قرآن کی روایات بھی مروی ہیں نیز یہ روایات
افراد میں معانی کے لئے منقول ہیں۔ ایک یہ کہ آپ نے حج مفرد کا احرام باندھا۔ دوم یہ کہ صرف حج کے
افعال اور مکے۔ سوم یہ کہ آپ نے صرف ایک حج کیا، اس کے علاوہ کوئی حج نہیں کیا۔ اور عمر سے چار
کئے۔ عمر و عبد بن مسعود میں۔ عمر و القضاہ میں۔ عمر و جابر میں۔ اور حج کے ساتھ ساتھ
ہیں۔ اس کے بعد قرآن کی روایات کو اس وجہ سے بلکہ بظاہر وجہ سے ترجیح دی ہے۔ میرے نزدیک
سب سے عمدہ وجہ یہ ہے کہ افراد کی روایات میں دوسرے معانی کا بھی احتمال ہے۔ مگر قرآن
کی روایات ایسی صریح ہیں کہ ان میں قرآن کے سوا کوئی دوسری تاویل نہیں ہو سکتی۔ اور اس
سے بھی عمدہ وجہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ کی جانب سے قرآن ہی کا حکم
ہوا تھا۔ اس لئے آپ اس سے عدول نہیں کر سکتے تھے۔ علامہ قسطلانی نے جواب میں
تمتع کی روایات کا یہ جواب دیا ہے کہ اس سے مراد تنعیم نفوی ہے یعنی ایام حج میں عمرہ کا نفع
حاصل کرنا اور یہ قرآن پر بھی صادق آتا ہے : یا آپ کی طرف نسبت مجازی ہے جیسا
کہ رحم کی نسبت آپ کی طرف کی گئی : بعد فقہم روایات تمتع کے بھی دو جواب صاحب
سفر السعادت سے دیئے ہیں : اول یہ پہلا جواب نووی نے تاحی عیاض سے نقل کیا ہے ۔

قَالَ وَلَيْدٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأْسُهُ

تَوْجِيهٌ وَرَأْسُ الْأَوَّلِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَظَرُ الْأَوَّلِ كَوْنُهَا

وَقَالَ الْأَوَّلُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَظَرُ الْأَوَّلِ كَوْنُهَا
تَلْبِيهِ كَحُكْمِ الْأَوَّلِ كَوْنُهَا

ان دونوں کتابوں کے سیاق سے ظاہر ہوتا ہے کہ تلبیہ احرام کے بعد ہوئی میرے نزدیک ظاہر ہے
کہ تلبیہ احرام سے پہلے تلبیہ اور خوشبو استعمال کرتے وقت ہوئی مانتا ہوں جو خود حافظ بنی کا موقف ہے۔ یہی ذیل معلوم ہوتا

ہے۔ چنانچہ دونوں حضرات احرام بجا کر اسی کے قیام باب من اهل سفینۃ کے تحت لکھتے ہیں یعنی جس
نے تلبیہ کی حالت میں احرام باندھا اور اس بجا کر اسی کا میلان بھی اسی جانب ہے۔ چنانچہ انہوں نے

اس باب سے پہلے باب الطیب عند الاحرام ذکر کیا ہے۔ اور اس کے بعد باب لا بلال عند سجودہ فی الخیض
ذکر کیا ہے۔ اور اس سے زیادہ واضح کوئی کا قول ہے۔ چنانچہ وہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث

تلبیہ کی حالت میں احرام باندھتے تھے کہ نزل میں لکھتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ احرام سے پہلے سر کی تلبیہ
مستحب ہے۔ اور احرام باندھنے اور ہمارے اصحاب نے اس کی تصریح کی ہے۔ بدل الجودہی صحیح البیہار۔

سے نقل کیا ہے کہ تلبیہ کے معنی یہ ہیں کہ احرام کے وقت سر کے بالوں میں گوند جیسی کوئی چیز لگانا جائز ہے تاکہ
بال پر گند نہ پڑے اور کان میں جوئیں نہ پڑیں۔ اس سے مقصود یہ ہے کہ سر تک احرام کی حالت میں پہننے

کے باوجود بخوف ظہر میں۔ اور جزم میں وہی تلبیہ اور اس کے احکام اور تعلقات پر تفصیل نکال گیا ہے۔ ایک
باب الطیب میں اور دوسرے باب تلبیہ میں۔ اس میں ہے کہ تلبیہ خانہ کے نزدیک سنت ہے جیسے کہ

تمام فرائض حدیث نے نقل کیا ہے۔ اور کتب شافعیہ میں بھی اس کی تصریح ہے۔ خواہ تلبیہ کی تسمیہ والی چیز سے
جو جس سے سر دھوکا جائے۔ اور جو وہ تلبیہ کو مفاداً مستحبات احرام میں شامل نہیں کیا البتہ فیہ فیہ

نے درجہ الدین سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے اس کو بہتر کیا ہے۔ اور تلبیہ میں ہے کہ کوئی خفیہ فیہ کے ساتھ سر
کے بالوں کو چپک لینا اچھا ہے۔ لیکن تلبیہ ایسی معمولی ہو کہ اس سے سر دھوکا جائے اور آنحضرت صلی

اللہ علیہ وسلم کی تلبیہ کو اس پر محمول کرنا چاہیئے نہ

میرے بدل الجودہ کے حاشیہ میں ہے کہ میں نے شافعیہ کے سوا کسی کو نہیں پایا کہ اس نے اسی سنہ میں
اختلاف ان کے ہر مسئلہ کو کیا ہو مگر وہی کتاب میں اس سے خاموش ہیں۔ البتہ صاحب کمال نے ذکر کیا ہے کہ

عافیت ہے اور اس کی جگہ اللہ تعالیٰ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم کا ذکر کیا ہے مگر اس کا حکم ذکر نہیں کیا۔ اور ہمارے اضافہ نے اس کو جنہاں میں ذکر کیا ہے، جیسا کہ آگے آتا ہے، صاحب منہل فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں اس امر کی دلیل ہے کہ جو ہم نے سنے ہوں کی تعلیم مستحب ہے کیونکہ اس میں اس کے لئے اسانی ہے۔ بال پریشان نہیں ہوں گے اور دیگر تکلیفات سے محفوظ رہیں گے۔ خصوصاً جس کے احرام کی مدت لمبی ہو، اہم شافعی انسان کے صاحب اور امام احمد اس کے قائل ہیں۔ اور اسی طرح خفیفہ و مالکیہ بھی اس کے قائل ہیں جب کہ تعلیم معمولی ہوں سے سوز نہ شکوہ لیکن ایسی زیادہ تعلیم جس سے چوتھائی سرباز یا دوڑا ہو جاسکے وہ حرام ہے اگر اسے چار دن یا اس سے زیادہ مدت دینے یا تو دم واجب ہوگا اور ایک دن وقت سے کم ہو تو اس میں صدقہ نظر کی مقدار صدقہ واجب ہوگا۔ پھر حکم ہے اور عورت کے لئے احرام میں سر نہ لگانا ممنوع نہیں تاہم صاحب منہل نے ذکر کیا کہ زیادہ کا جو مذہب نقل کیا ہے، وہ بھی ان کے فروع فقہی کا علم نہیں بلکہ حدیث تعلیم پر یہ اضافہ کرنا جو کہ حدیث میں آتا ہے کہ حدیث تعلیم کی تطبیق حاجی تو وہ ہے جس کے بال بکھرے ہوئے اور بدن ہلکا کیلئے جو شیعہ بدل میں فرماتے ہیں، اگر کیا جائے تعلیم میں بظاہر اس حدیث کی مخالفت ہے جس میں فرمایا کہ حاجی وہ ہے جس کے بال بکھرے ہوئے ہوں اور بدن ہلکا ہو۔ میں کہتا ہوں قطعاً کوئی حاجی نہیں کیونکہ بالوں کے بکھرے ہوئے سے مراد ترک زینت ہے اور تعلیم زینت نہیں بلکہ بالوں کے بکھرنے سے جو زینت ہو سکتی ہے اس کا منع کرنا مقصود ہے تاہم میں کہتا ہوں کہ احرام پہنچنے سے اس طرف اختلاف کیا ہے کہ حدیث شعث احرام کے بعد کی حالت پر عمل ہے چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ اس بات کا بیان کہ حاجی پہنچنے سے مسوا نہ لے کر نماز پڑھتا ہے اس میں احرام کے بعد مرد و عورت کو میل نہ لگانے سے اس توجہ کے مطابق احرام سے پہلے تعلیم کرنا اس کے خلاف نہیں جیسا کہ احرام سے پہلے میل لگانا اس کے خلاف نہیں۔ عادتاً گنگوہی قدس سرہ نے انکو کتب میں اس پر بہت قہر کا حکم کیا ہے۔ چنانچہ انہوں نے اٹھا کر کیا ہے کہ حدیث میں حاجی کو بالوں کے بکھرنے اور بدن کے میل کچلنے ہونے کا ذکر ہے اس سے مقصود مدت احرام کا سبب ہونا ہے ظاہر ہے کہ احرام کی مدت جس قدر طویل ہوگی بالوں کے بکھرنے اور بدن کے میل کچلنے کی مدت بھی اتنی ہی ہوگی۔ اور یہ دونوں چیزیں جس قدر زیادہ ہوگی اسی قدر ثواب میں اضافہ ہوگا۔

یا فیصلہ ماحول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بمصلاً لا شرعاً، ارجح علی ما قبلہ
توجہ۔ بغسل کے ساتھ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی نماز کی جگہ تلبیس پڑھا پھر جب
اپنی اونٹنی پر سوار ہوئے۔

آپ نے غسل کے ساتھ طہارت کی، غسل کیسے نہیں دیکھیں، لیکن جو غسل دینا چاہتا ہے اس سے مراد جو
بالوں کو چمکایا جائے تاکہ کھلنے سے محفوظ رہیں۔ ایک روایت میں "اغسل" عین اور میں کے
ساتھ بھی مروی ہے۔ جیسا کہ ابوداؤد کی ایک روایت میں ہے۔ نیز حافظ ابن حجر اور حافظ ابن
نہ بھی اس کو ذکر کیا ہے۔ حافظ ابن نے ابن الصلاح سے نقل کیا ہے کہ روایت میں جہل کے
ساتھ ضبط نہیں کی گئی۔ سفر اسعادہ کی شرح میں ہے کہ یہ تصحیف ہے اور نہایت بیدہ ہے اور
اگر یہ صحیح ہو تو اس کو حفظ کے نزدیک اصول کیا جائے گا۔ تفصیل بدل میں ہے شیخ قدس سرہ
میں فرماتے ہیں کہ سر میں شہد و غسل، لنگا تاہم بیات ہے، خصوصاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
صلی اللہ علیہ وسلم تو عافیت کا تین تمام انسانوں کے نام تھے آپ کے حق میں تو اس کا تصور
بھی نہیں کیا جاسکتا۔

ادب میں ہے کہ تلبیس اگر خوشبو نہ ہو تو اس سے صنف کے نزدیک اکرم واجب ہوتا ہے۔
اور جب اس میں خوشبو بھی ہو تو وہ دم واجبہ ہوں گے۔ قاضی قاضی نے اس حدیث کا جواب
دیا کہ حدیث تلبیس لغوی پر محمول ہے یعنی بالوں کا سینا اور جمع کرنا۔ نیز وہ فرماتے ہیں کہ نہا پاک
کو کوئی قدر ہوگا۔ اور حدیث کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل کے ساتھ کر تلبیس کہنے کے لئے نہیں دیا تھا۔
کہ "اسی میں اس امر پر کوئی راجح نہیں کہ یہ تلبیس احرام سے پہلے کی تھی" یعنی حدیث غسل میں احرام یا
حج کا ذکر نہیں۔ اور مقدمہ سے اس کا جواب دیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے غسل کو ایسی مناسب
تلبیس پر محمول کرنا چاہئے جس سے سر نہیں ڈھکنا، گدائی الٹا ہی۔

رقیۃ احراء آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کس وقت احرام باندھا
پہلے مفصل ذکر کیا ہے۔ پھر جب اپنی آنہ قصداً پر سوار ہوئے اس سے منہم ہوا کہ تبرک کی روایت کہ
"آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس آپ کے صحابہ نے دینے سے کہ تک پہنچاں چکے تھے" منکر اور ضعیف۔

وکان حجہ علی رحلی۔

اور آپ کا حج پابن پر ہوا

جیسا کہ اس سے پہلے گذر چکا ہے۔ اسی ہی مزم کو ہم پر اجازت دیتے ہیں کہ کچھ نئے طریقے سے فدا بیہ احرام باذنہ تعالیٰ البہدائی میں تو اسی طرح ہے اور ہمارے شیخ الشیخ حضرت گنگوہی قدس سرہ کو کتب میں حدیث ہے: ”اہل وہلہ صلوٰۃ کے تحت فرماتے ہیں: ”یافعل نماز ہے اگر صرف فرض پر اکتفا دیکھا جائے تب بھی کوئی مضا اقصہ نہیں لیکن پیر نہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یا نفل نماز چاشت کے وقت پڑھی تھی۔ آپ مذکور فرمادہ کہ انتظار میں بیٹھے رہے، جب سورج طلوع ہوا تو غسل فرمایا اور احرام باندھا۔ میں کہتا ہوں اس کی تائید بخاری کی اس حدیث سے ہوتی ہے جو پہلے گذر چکی ہے کہ آپ نے صبح کی نماز ادا کی پھر سو رہے۔“

اور آپ کا حج پابن پر ہوا، امام بخاری نے اس پر ترجمہ الباب قائم کیا ہے۔ جب امام علی الرضی عنہ حافظ فرماتے ہیں: ”کل منخل یفتق ماؤ سکون جائے بدلہ اونٹ کے کچاد سے کو کچنہ میں جس طرح کر گھوٹے کیے زین برقی ہے، مصنف اس ترجمہ سے اس طرف اشارہ کرنا چاہتے ہیں کہ حج میں سادگی تنعم سے افضل ہے۔ تنعم نہ محمل میں ہو نہ کچاد میں، نہ عمار پر نہیں ہونی چاہی کہ سادگی کے حاشیہ میں ہے کہ محمل برقی مجلس اونٹ کے کچاد سے کی دونوں جانبوں کو کہتے ہیں جن میں دونوں طرف آدمی سوار ہوں اور سورج، جملہ کی سوار کی میں برقیہ جا ہوا جو اور عمار پر سورج کو کہتے ہیں۔“

اور کیا حرم کے لئے سورج وغیرہ میں سوار ہونا حرم کا سورج میں سوار ہونا اور سلسلے میں جائز ہے؟ اس میں امام احمد سے دو روایتیں ہیں۔ ایک یہ کہ جائز ہے، امام شافعی اور امام ابوحنیفہ

کا مذہب ہے، دوم یہ کہ جائز نہیں اور یہ امام مالک کا مذہب ہے۔ تفصیل ایسا ہی ہے۔ نیز غلی سکھ باب الحرم غلی میں بھی ہے، شیخ ابن تیمیہ اس حرم کے قصہ میں جس کا فوف میں انتقال دیکھا ہے فرماتے ہیں کہ حرم کے لئے سر ڈھانکا ممنوع ہے۔ اور اس کے میں وہ ہے، ایک بالاتفاق ممنوع ہے، دوم بالاتفاق جائز ہے اور تیسرا مختلف فیہ ہے، اول صحیحی ہر دو چیز سے متصل اور ملا ہوا اور ہر دو معانیت کے لئے مقصود ہو، جیسے نماز وغیرہ۔ دوم وہ جس میں جہز مکان اور دولت وغیرہ ہیں، نیز امام مالک کے نزدیک حرم کیلئے ممنوع ہے کہ وہ خست بر کپڑا ڈالی کر سارہ حاصل کیے۔ اور اگر ہمدرد کو ان سے اتفاق نہیں، تیسرا وہ عمل اور کچاد کا ہے، اس میں امام احمد کے یہی قول ہیں، ہول:

رقلت، وقال اللهم اجعله حجاجاً لى بأوقية ولا سمعته قال؛ وخبرهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم بين الانفساء الثلاثة عند الإجماع وولدت اعماماً عجمياً بن ابى بكر
رقلت او انا جبريل واصرته ان يأخوها بحد، برقعاً لصوات
توجه، رضى؛ اور آپ نے دعا کی کہ اے اللہ! اس کو ایسا حج بنا جس میں بر باد و سمعہ نہ ہو اور آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے موسمِ ہند میں کئے وقت صحابہ کو اختیار دیا کہ وہ حج کی تمنوں اقسام میں جس قسم کا
چاہیں احرام باندھ لیں۔ اور اس امر کے قطعی حکم پر ابی بکر عجمی نے فرمایا ہے۔
رضی؛ اور حضرت جبریل علیہ السلام آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ آپ اپنے
صحابہ کو آذان میں بلند کرنے کا حکم فرمائیں۔

خوار، بہ نام شامی اور نام ابو یوسف کا قول ہے۔ دوم یہ کہ ممنوع ہے۔ اور اگر اس نے اس کا ارتکاب کیا
تو غیر دوسرے۔ یہ لازم بالکثرت کا قول ہے۔ سوم یہ کہ ممنوع ہے لیکن اگر اس کا ارتکاب کیا تو قید واجب نہیں۔ آہ
رضی؛ اور آپ نے دعا کی کہ اے اللہ! اس کو ایسا حج بنا جس میں بر باد و سمعہ نہ ہو۔ جیسا کہ شامی میں ہے۔
اور اسی کی شکل نفع اور البزازی والقبایہ میں ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی فرمایا کہ
”یمنع مناسک اختیار دیا“
رضی؛ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام باندھنے
کے وقت صحابہ کو اختیار دیا کہ وہ حج کی تمنوں اقسام میں
جس قسم کا چاہیں احرام باندھ لیں۔ پھر کہہ کے قرعہ پھینچے تو
میں لوگوں کے پاس یہی کہے جانے لگے تھے آپ نے ان کو ترغیب دی کہ وہ حج کو ترجیح کر کے شہر بتالیں،
پھر ردہ کے پاس اس کا قطعی حکم فرمایا۔

اور ذوالحلیفہ میں حضرت اسرار بنت عیسٰی زوجہ ابی بکر رضی اللہ عنہما نے احرام
باندھنے کی بکری والا اور
سندہ دریافت کیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو حکم فرمایا کہ غسل کر کے احرام باندھ لیں۔ ان کے
اسی تہ میں بہت سے مساکین ہیں۔ ان میں سے شیخ ابن قیمؒ نے جن مسائل ذکر کئے ہیں۔ اول، محرم کا غسل کرنا
دوم یہ کہ حاضر محرم کے لئے غسل کرے۔ سوم یہ کہ حاضر کا احرام صحیح ہے۔

حیض و نفاس والی عورت کا احرام کیلئے غسل کو اتمامِ احرام کے
حائضہ کا احرام کیلئے غسل کرنا
نزدیک مستحب ہے۔ مگر ان حرم کے نزدیک فرض ہے کہ ان میں
رضی؛ اور حضرت جبریل علیہ السلام آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور
عرض کیا کہ آپ اپنے صحابہ کو آذان میں بلند کرنے کا حکم فرمائیں۔ یہ بات ان

رفتہ اور اجتماع علی ظہر القدر جملہ
ترجمہ: ارض اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نخل میں اپنے قلم کی پشت پر کھینچے گئے
لا تفسدوا فی الارض ان یفسدوا فی الارض لا یفسدوا فی الارض لا یفسدوا فی الارض لا یفسدوا فی الارض
صاحبہا اللہ عز وجل نے تفصیل سے نو کر دی ہیں اور صواباً ان الفاظ سے کسی شے کی تباہی نہیں کی
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر کبھی نہیں فرمایا کہ کسی شے کو تباہ کر دے جس کی تفصیل اوپر دی
ہے کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے پتہ ہوتی جائز ہے یا مکروہ ہے اور بعض روایات میں
آپ کے عذر پر قید ہے کہ زائد الفاظ بھی مروی ہیں۔

ارض اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نخل میں
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نخل میں کھینچے گئے
شرح شامی میں فرماتے ہیں: نخل طبعاً حرام ہے اور اگر کسی نے اس کو تباہ کر دیا تو اس کا نخل حرام ہے
جس طرح تباہ کر دیا ہے جیسا کہ اوپر میں ہے اور مراد کے حاشیہ میں ہے کہ جو زمین سے ایک ایک شے
سیاہت پر ہے اور برآمد ہونے والے متعادل میں جس کا مرکز وہ ہے جس کو چاہے کر چاہے کر چاہے کر چاہے کر چاہے کر
کھل جی اسی نام سے معروف ہے مگر نخل میں اس اور محرم اہل بیت سے منع ہے جس سے منع ہے
کہ وہ زمین کے درمیان میں ایک نخل ہے اور بعض نے کہا ہے کہ نخل اور زمین کے درمیان میں زمین کی قسط
ہے اس کو نخل اسی بنا کر کہا جاتا ہے کہ زمین والہ زمین سے مل کر زمین کی شہادت اور زمین کے بعد
ہی بنی ہو سکتا ہے۔

اور نخل تباہی کے قول اور صاحب محمد البیان کے قول میں اختلاف کی وجہ سے ان کے مختلف
قولوں میں مختلف رائے ہوئے تھے جتنا کہ آج بھی اس کا مشاہدہ کیا جاسکتا ہے کہ بہاؤنی و کسوف
ہی اگر بیاد کے اوپر سے جائیں تو راستہ لایا اور جائے اور اگر بیاد کے دائرے سے گزرتے ہیں تو راستہ
مختار ہو جاتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجہ افواج کے سفر میں بھی گزرتے تھے کسی شے کو
سفر میں دونوں کا محتال ہے جیسا کہ شرح جناح میں بھی گزرتے کی جگہ اور مختصر میں کہے گئے ہیں
جو مختلف روایات مروی ہیں ان کے امین تفسیر کی یہ صورت اختیار کی ہے تفصیل اوپر میں ہے۔

نیز بعض میں ہے کہ امام ثوری اور امام حسن کی ایک روایت کہ
حرم کھینچے گئے گواہان پر ہے یا نہیں | قول ہے کہ حرم کی حاشیہ پر کھینچے گئے گواہان پر ہے امام

وقال، فلما كانوا بالروحاء

ترجمہ: (لق: اہلس حب روحا پیچھے)

ابو خنیفہ امام شافعی، امام احمد اور امام اسحاق فرماتے ہیں کہ اگر مال نہ تھیں تو جائز ہے اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ حرم کے لئے بلا ضرورت منجھام جائز نہیں ہے۔ اس شرطی اشد فقہاء سے مروی ہے۔ اور لاکھائوں اسی کے قائل ہیں۔ مثنیٰ ابن قحطان فرماتے ہیں: ”میں جیست یعنی پیچھے گلوں کا سوا اگر مال نہ تھیں تو مجبور کے قول میں بغیر یہ جسے سراج ہے کو نہ یہ ایک علاج ہے جس میں خون کا اوجا ہے۔ اس لئے قصہ کے مشابہ ہے اور امام مالک فرماتے ہیں کہ بلا ضرورت پیچھے نہ گلوں کے۔ نیز دوزخ میں ہے کہ اگر سید لگیاں دیکھنے کیلئے مال کاٹنے کی ضرورت ہو تو کاٹنا جائز ہے۔ چنانچہ عبد اللہ ابن یحییٰ کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سر کے درمیان سید لگیاں گلوں میں۔ ظاہر ہے کہ اتنی جگہ سے بال صاف کرنے پڑے ہونگے۔ اہم مالک، ابو خنیفہ، شافعی اور امام احمد کا یہی قول ہے اور صاحبین فرماتے ہیں کہ کچھ حد نہ کرے۔ تفصیل اور مزید ملاحظہ فرمائیں۔

پھر جب روحا پیچھے ہوتا دوسری منزل ہے اور یہ دوزخ سے دوزخ دوسری منزل روحا | کے قریب ہے جب کہ حاشیہ لاج میں ہے۔ بخاری کی حدیث میں اس کا ذکر آئی مساجد کے ضمن میں آیا ہے جو کہ دوزخ کے مابین واقع ہیں حاشیہ لاج میں اس پر بعض کلام کیا ہے۔ اسی میں ہے کہ دوزخ شری کی کتاب اعمال میں ہے کہ دوزخ دوزخ کے درمیان ہیں میں کہ چار برید کا فاصلہ ہے اور صحیح مسلم میں ۶ میل کا فاصلہ مذکور ہے اس کا نام روحا اس بنا پر ہے کہ یہ بہت عمدہ اور پُر نعمت جگہ ہے، عزیز محسن طبع لکھتے ہیں کہ یہ آج کل میں اسی نام سے معروف ہے۔ گھڑی نہاٹنے میں منزل نہیں۔ اور یہ درمیان سے ہوا کلو میٹر کے فاصلہ پر ہے تا احمد۔

ترمذی شریف میں عمرو بن عوف کی حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے داؤدی روحا میں نماز پڑھی اور فرمایا کہ اس مسجد میں مشرعیوں نے نماز پڑھی ہے۔ کہ انی الفتح۔ وہ الفار میں مسجد بوق الطحیہ کے بیان میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل جہنم جہاں کا مشورہ اسی مسجد میں فرمایا تھا اور روحا سے دو میل اوجھ ہے۔ اسی کتاب میں اس کے بعد مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھ سے پہلے یہاں ستر انبیاء نے نماز پڑھی ہے۔ صلوات اللہ وسلامہ

رائی حمار وحشی عقیدہ۔ خود مفق حقی اذنا کان بالانایہ
توجیہ: تو ایک حمار وحشی دیکھا جو زخمی تھا، پھر آپ چلے یہاں تک کہ جب اتار دیا

علیہ السلام جمعہ۔ اس مسجد اور موضع کو اس کتاب میں تفصیل سے ذکر کیا ہے۔

تو ایک حمار وحشی دیکھا۔ یہاں بڑی کوہم ہوا ہے کہ یہ حمار وحشی حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کا
کہا تھا۔ حالانکہ ابو قتادہ کے شکار کا واقعہ مکرر مذکور ہے، لہذا فی البدیہہ۔ غالباً وہ ہم کا حمار
بنجامی کی روایت ہے جس میں "ما چا" کا لفظ ہے۔ ملاحظہ فرمائیے اس کو ذکر کر کے یہ جواب دیا ہے کہ
یہ حمار ہے اور یعنی نے اس کو لفظ قرار دیا ہے۔ شیخ ابی ہاشم اس طرف مائل ہیں کہ یہ سفر جہاد کا واقعہ
ہے۔ صاحبہ و خانہ حمار کا قصہ تمام حرج میں ذکر کیا ہے جو زخمی تھا آپ نے فرمایا اسے بستے دو
حقیر اب اس کا ایک آٹے گا۔ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک شخص آیا جس نے اسے زخمی کیا تھا۔
اس نے عرض کیا رسول اللہ! اس حمار کو کپ جو چاہیں کریں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر صدیق
رضی اللہ عنہ کو حکم فرمایا اس حمار کو کپ کر دیا۔ بڑی کی یہ حدیث اب ایک نے موطا میں اپنی الفاظ
میں۔ ابن زبیر ایک کی سند سے نسائی نے بھی روایت کی ہے۔ امام طحاوی نے اس کو کئی سندوں سے
روایت کیا ہے ایک روایت کے الفاظ میں "بڑی آیا" اس نے عرض کیا رسول اللہ! یہ بڑا شکار
ہے اسے کھاؤ میں آپ نے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو حکم فرمایا: "ابو قتادہ! ابی" میں جو ہے کہ ایک ہر کا آدمی آیا "غالباً یہ تخریض ناقص ہے" اس حدیث کے مختلف طرق اور جزئی تفصیل
مذکور ہیں۔ اور ایک حمار وحشی کا قصہ صحیح بخاری کی حدیث میں تقریباً آتا ہے۔ نیز عرم کو شکار کا قصہ
کہا ناجائز ہے انہیں! اس مسئلہ میں اکثر روایات کا اختلاف بھی آگے آچکا ہے۔

پھر آپ چلے یہاں تک کہ جب اتار دیا۔ پیچھے: اتار دیا تیسری منزل ہے۔
تیسری منزل اتار دیا اور بخاری کی حدیث اسناد سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ تیسری منزل روایت
ہے۔ صاحب و خانہ نے "اتار دیا" کو روایت کے بعد ذکر کیا ہے "اور البدیہہ" میں ہے کہ "اتار دیا" روایت
اور عرج کے درمیان ہے اور موطا کی روایت میں بھی اسی طرح ہے۔ موطا نے اس کا ضبط خوب ضبط
کے ذکر کیا ہے۔ اور اس میں اختلاف نقل کیا ہے کہ یہ یا کیا تو دلتا ہے یا کیا کہ لاہ (اللہ ہے) اللہ کے ساتھ
اتار دیا ہے انہوں کو غلط قرار دیتے ہوئے کہا ہے کہ صحیح اول ہے یعنی یا کے ساتھ اتار دیا۔ مرقا میں ہے

قلت) و احصیہ علی داسہ بطبعی جمل۔
توجہ دین اور اپنے سر پر بھی جس نامی جگہ میں سنگ لگوا لی۔

میں نوکر کیا ہے کہ غالباً اللہ تعالیٰ سے تعظیم کی خاطر فرج کے بجائے قتل کا غلط ذکر فرمایا ہے۔ اب یہ کہہ سکتا ہوں کہ یہ امر درست ثابت کرنے کے لئے ضرورتاً شک میں کوئی حرم قتل کرنے سے وہ حلال نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کو قتل کیا ہے اور جھٹل کر کہنا ناجائز نہیں معروف و بروج کا کھانا حلال ہے۔ اور جس کو فرج کیا جائے اسے قتل نہیں کہتے ابوہریرہ میں غصیل اور جس پر بھیٹے۔

ترجمہ: اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سر پر اور اپنی پیٹھ پر بھی جھیل میں سنگ لگوانا کی حدیث میں ہے۔ امر کے درمیان سنگ لگانے کی جگہ کہاں سے کوئی

وہ مختلف جگہوں میں مختلف ہوتی ہے اور سر میں سب سے سخت ہوتی ہے۔ جس میں نامی جگہ میں سنگ لگوانا بھی نفع نام و سکون ملے بلکہ وہاں سے مفروضہ دیا کے ساکنہ فقط ثقیفہ اور جمل و نفع جسم۔

جسم کو مار کر دہستہ میں ایک جگہ نام ہے، جیسا کہ موطا نام نکلتی کی روایت میں ہے۔ موطا نام خود کے لفظ ہے کہ مار کر دہستہ میں ایک جگہ میں جس کو بھی جمل کہا جاتا ہے۔ میرک فرماتے ہیں: ”لحمی جمل“

لفظ روایت میں لفظ مشہور ہے اور بعض میں لفظ مفروضہ نام مشہور ہے۔ اور اس کا سر بھی ہوتا ہے۔

ابہ خدا ساکن ہے۔ بغوی نے اس کو اپنی جگہ میں جسم حقیقی کے ذیل میں ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ جمل

جمل ہے جس کا ذکر ابو جهم کی تفسیر میں مذکور ہے۔ ابی رضاح و غیرہ نے کہا ہے کہ یہ جمل کے بعد

تھوڑے رات میں کے نام لہذا ہر ایک ضرورت جگہ ہے۔ کتاب ابوہریرہ اور جہم میں ہے کہ جمل جمل کی جگہوں

کا نام ہے پھر ان کی تفصیل ذکر کی ہے۔ یہ جگہ کہ میرے نزدیک زمرین ہے اور حدیث سے قریب تر ہے۔

لکھنا فی جہم و النج و العیش۔
بعض کا خیال ہے کہ جمل جمل سے مراد وہ آدھے جس سے سنگ لگائی جاتی ہے۔ یعنی سر کے

و ذوال جھروں کی جگہ سے احتیاج کیا۔ جہم میں ہے: ”لحمی جمل ہر جہم سے دے جانور کی دو ہڈیاں

جس میں واصل ہوتے ہیں۔ جمع لحمی جملہ اور جہم ہے۔ ابیہ و ابیہ جہم ہے اور پہلے معنی جہم

جہم یعنی یہ جگہ کہ یہ ہے۔ جیسا کہ موطا مالک ابوہریرہ بخاری شریف اور دیگر کتابوں میں اس کی

وقال: ثم صار حتى نزل بالعرج، وكان قد زاملته وذا ملة أبي بكر واحد
 قومه، (حق) پھر چلے یہاں تک کہ عرج میں فروکش ہوئے۔ اور آپ کی اور ابو بکرؓ
 کا سامان ہوا اور ان میں ایک ہی تھا۔

تصریح موجود ہے۔ عازمی فرماتے ہیں کہ وسط میں اختتام کا واقعہ جہت الودع کا ہے۔ کنانی کا بیڑہ
 اور محرم کے پہلی گھوڑے کا مکہ قریب ہی گنداپے جہاں "مکلی" میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاؤں
 کی پشت پر چلے گئے گھوڑے کا ذکر ہوا۔

حق، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چلے یہاں تک کہ عرج میں فروکش
 ہو تھی منزل العرج | اس نے "سورج" کا ذکر بخاری شریف کے باب المساجد میں ہے بخاری کے
 حاشیہ میں یعنی سے نقل کیا ہے کہ یہ بیعت بین دیکن رابہ اس کے بعد جم ہے۔ مگر اور مدینہ کے راستے میں
 ایک بڑی بستی ہے؟ انتہی یہ چوتھی منزل ہے۔ اس کے اور روایت کے درمیان ہم امیل کا فاصلہ ہے یہ
 اس عرج کے علاوہ ہے جو طائف کے پاس ہے۔ کنانی بحکم البلدان بیرونی بحث تفہیم بیان میں ہے۔
 یا قوت حموی نے اس نام کی کسی جگہ نہیں ذکر کی ہیں۔ بخمدان کے ایک ہی ہے جو حویں کے درمیان ہے۔
 اور ایک طائف کے علاقہ میں ہے۔ نیز ایک میں کے شہر کا نام ہے۔ اور اس کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ اقبال کی جگہ میں
 اور آپ کی اور ابو بکرؓ کے سامان ہوا اور ان میں
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکرؓ
 سامان ایک ہی اونٹنی پر تھا

ہے جس کے معنی ہیں دانا۔ اور زمیل وہ شخص کوٹا ہے جس کا سامان تھا یہ سامان کے ساتھ ایک اونٹ

پر جو اس حدیث پر یہ اشکال ہوا کہ امام بخاری نے "باب الحج علی الرتل" میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی
 روایت ذکر کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹنی پر سرج کیا اور وہی آپ کی زائد سامان پر لدا تھی،
 شاید میں سے کسی نے اس اختلاف سے تعجب نہیں کیا میرے نزدیک اس اشکال کا حل یہ ہے کہ یہ
 مختلف اوقات پر موصول ہے۔ چنانچہ ابو داؤد کی روایت، جو یہاں میں ذکر کی گئی ہے اس میں تصریح ہے
 کہ مدینہ سے مکہ جاتے ہوئے راستہ کا واقعہ ہے۔ اور حدیث بخاری سے بظاہر منہم پر ہوتا ہے کہ وہ مکہ سے

فاضلہ غلام مصطفیٰ ابوبکر بصریہ و قال یعبیر واحد تفضلہ
تقریباً حضرت ابوبکرؓ کے حکم نے اس کو گم کر دیا۔ پس ابوبکرؓ اسے مارنے لگے۔ اور فرمایا: ایک ہی تو
ارٹ تھا تو نے وہ بھی گم کر دیا!

عزیزت کے رشتہ کا قصہ ہے۔ پہلا سفر جو کہ طویل تھا۔ اس بڑی بہت ساسا ان اور بہت سی ضروریات توشر
و غیر وہاں پہنچ گئی۔ لہذا وہ ایک مستقل سواری پر ہو گئی۔ اس لئے تمام مسلمان حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ
کے سامان والی دشمنی پر قیام لیکن مکہ سے عزیزت کا سفر مختصر تھا۔ اس میں بستر اور مسافر وغیرہ کی زیادہ
ضرورت نہ تھی۔ اس لئے وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سواری کی دشمنی پر ہو گیا۔ اس کی ابتدا حضرت ہاجر
کی حدیث طویل سے بھی ہوتی ہے۔ اس میں تمام افراد کے ہاتھ میں یہ لفظ ہیں: پس جب مہاجر و انصار آئے
قصہ وار کی تیار کی کا حکم دیا چنانچہ اس پر کیا وہ، لکھا گیا: اور ظاہر ہے کہ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
مسلمان بھی ہو گا۔ اور اس پر حدیث میں ابجہ سے اشکال نہیں تھا۔ جو حضرت اسامہؓ سے باہر الفاظ دیئے گئے کہ
ابجہ سے اور ابوبکرؓ کے سامان کے لئے ایک ہی دشمنی تھی۔ جو ابوبکر رضی اللہ عنہ کے حکم کے پاس تھی۔ لیکن ان
دونوں باتوں کے درمیان کوئی منافات نہیں تھا۔ حضرت اسامہؓ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اسامہؓ
بھی اس کی حریف تھیں۔ اس سے ہوتی ہے کہ ابجدیہ و النبیہ میں منہ الامم سے حدیث درج کی گئی۔ روایت نقل
کی ہے جس میں یہ الفاظ ہیں: کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور حضرت ابوبکرؓ کی مسلمانوں پر اور دشمنی ایک
ہی تھی۔

حضرت ابوبکرؓ کے حکم نے اس دشمنی کو گم کر دیا۔ ابوبکرؓ کے لفظ
حضرت ابوبکرؓ کا حکم کو ماننا | اسے ابوبکرؓ کی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مسلمانوں پر اور دشمنی حضرت
ابوبکرؓ کے حکم کے پاس تھی۔ ابوبکرؓ پیشے شکار کرتے کہ کھانا دشمنی کو لے کر نکلے گا۔ وہ آیا تو اس کے
پاس دشمنی نہیں تھی۔ فرمایا تمہارا دشمن کہاں ہے؟ عرض کیا کہ وہ تو گذشتہ رات سے گم ہو گیا ہے۔ پس
ابوبکرؓ اسے مارنے لگے کہ دشمن بدل فرماتے ہیں: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کھانا دشمنی کی گونہالی، حق تعالیٰ کے
ارشاد: ولا تجعل فی الجہنم کے قسم میں نہیں آتی، ہذا ابوبکرؓ کہیں انکی جرات نہ کرتے۔ اور آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم بھی ان کی اس سے منع کر دیے۔ لیکن آپ کا ارشاد کہ: این محرم صاحب کو نہ کیجیو
کیا کہ ہے ہیں؟ اس طرف اشارہ کرتا ہے کہ محرم کے لئے یہ بھی مناسب نہیں؟

اور فرمایا: ایک ہی تو ارٹ تھا تو نے وہ بھی گم کر دیا؟ زندگانی میں ہے کہ فضالہ اسلمیؓ کی آل کو

ثُمَّ مَضَى حَتَّى إِذَا كَانَ مِنَ اللَّيْلِ عَادَ
بَعْرًا بَطْنِ حُلَيْمٍ مَخْلُوكٍ كَجِبِّ الْفَأْبِ

جب خبر پہنچی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مسافرانہ رواداروشنی گم گئی ہے تو حلوے کا ایک ڈبر لائے اور خدمتِ اقدس میں پیش کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے گئے: آؤ ابو بکرؓ، اللہ تعالیٰ نے عمدہ غذا ایسا فرمادی ہے، مگر ابو بکر رضی اللہ عنہ غلام پر غیظ و غضب کا اظہار فرما رہے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابو بکرؓ تیرے تسلی کیڑو کیونکہ معاملہ نہ تمہارے اختیار میں ہے نہ ہمارے، اتنے میں حضرت رسولؐ اور آپؐ میں ایک مسلمان رواداروشنی، میں پر توشر تعالیٰ نے کرنا ضرر ہوئے، بعد ازاں عرض کیا: یا رسول اللہ! میں خبر ملی ہے کہ آپؐ کی مسافرانہ رواداروشنی گم گئی ہے، لہذا اس کے بدلے میں رواداروشنی پیش خدمت ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے ہمارے رواداروشنی واپس بھیج دی ہے۔ اب تم اپنی رواداروشنی لے جاؤ۔ اللہ تعالیٰ تمہیں برکت عطا فرمائے۔

پھر آپؐ چلے یہاں تک کہ جب ابواء پہنچے ابواء فتح الف و سکون باد، اسکے پانچویں منزل ابواء اور وادی وادعہ سمندر کے کھائی، الجعم، میرا بخیر منزل ہے۔ نہ تانی فرماتے ہیں: اس کے بعد جو جحفہ کے درمیان سہ میل کا فاصلہ ہے، سرگاہ میں بھی اسی طرح ہے، اور اس میں انرا اور فاصلہ ہے، کہ ان دونوں کے درمیان تیرا فتح ہے۔ ابواء مدینہ کی طرف ہے اور جحفہ مکہ کی طرف۔ اور کہا گیا ہے کہ وہاں ایک منہ پیدائش ہے۔ اسی جگہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ کی وفات ہوئی اور ابواء مدینہ کی جانب سے کربلہ سے پہلے ہے۔ نہ تانی فرماتے ہیں: اس کو ابواء اس وجہ سے کہتے ہیں کہ یہاں سے ابواء کا پیکر آتا ہے۔ اس وجہ سے نہیں کہ یہاں دار بہت ہوتی ہے، کیونکہ اس صحت میں اس کا نام آؤاد بنوا پاجا بیٹے تھا، یا کہ ابواء کے کہ ابواء ابواء سے مخلوق ہے، صوی نے اور بھی زوج تسمیہ ذکر کی ہیں، اور اس کی تسمی کے لئے یہی مصلحت لایا گیا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ کے یہاں دفن ہوئے ابواء، جحفہ کی والدہ ماجدہ کا دفن اس کی وجہ سے ذکر کی ہے کہ مدینہ سے کہ جاتے ہوئے ان کا یہاں انتقال ہو گیا تھا، اس لئے ہمیں دوسرے یہاں، عزیز محمدؐ پر لکھتے ہیں: کہ ابواء ایک وادی کا نام ہے جس میں دفن ہے جیسا کہ انجیل آتا ہے۔ وفاق، بفتح وادعہ مدینہ طویل جحفہ کے قریب مدینہ ایک جگہ کا نام ہے جو ابواء

ہو گیا تھا، اس لئے ہمیں دوسرے یہاں، عزیز محمدؐ پر لکھتے ہیں: کہ ابواء ایک وادی کا نام ہے جس میں دفن ہے جیسا کہ انجیل آتا ہے۔ وفاق، بفتح وادعہ مدینہ طویل جحفہ کے قریب مدینہ ایک جگہ کا نام ہے جو ابواء

اھدی علی لہ الصعوب بن جنامہ عجز خدا و وحشی فردہ علیہ۔

ترجمہ: کہ صعب بن جنامہ نے آپ کی خدمت میں حمار وحشی کی ران کا ہیر پیش کیا جسے آپ نے فرما دیا۔

کی نسبت جعفر سے قریب تر ہے، ان دونوں کے درمیان آٹھ سو کا فاصلہ ہے۔ نیز بحث واقعہ ابواور میں پیش آیا یا وہاں میں؟ اس میں راوی کو شک ہے بعض راویوں نے ابواور ذکر کیا ہے اور بعض نے وہاں۔ کذا فی الزرقانی، ابوجزئی مختلف روایات ذکر کرنے کے بعد حافظ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ظاہر یہ شک ہے اس کی جانب سے ہے۔ نیز ابوجزئی ایک اور اختلاف میں ذکر کیا ہے کہ واقعہ قدیم میں پیش آیا یا جعفر میں؟ یہ تمام مقامات قریب قریب ہیں۔ اور ابوجزئی اس پر مفصل کلام کیا ہے۔

یاقوت حموی لکھتے ہیں کہ وہاں میں گلجوں کا نام ہے جن کو انہوں نے تفصیل سے ذکر کیا ہے، نیز حموی لکھتے ہیں کہ ابوجزئی وہاں کی طرف صعب بن جنامہ کی نسبت کی جاتی ہے۔ کیونکہ وہاں قیام کیا کرتے تھے اس لئے اس کی طرف منسوب ہوئے، نیز محمد رابع لکھتے ہیں کہ ابواور ایک وادی کا نام ہے جس میں وہاں ہے۔ نیز اس وادی میں ایک خاص موضع کا نام بھی ابواور ہے، شام کے راستہ میں مشرق کی طرف واقع ہے۔ البتہ وہاں ابوجزئی مسطورہ کے نام سے معروف ہے جو مدینہ سے ۸۰ کیلومیٹر پر واقع ہے۔ میں کہتا ہوں کہ چونکہ ان دونوں بہت بڑی منزل ہے یہاں تک جوئی پھیلنے کی فروخت خوب ہوتی ہے، حجاج کلام یہاں سے گزرتے ہیں تو پھل کھائے بغیر آگے نہیں جاتے کہ یہاں کی پھلیاں بہت عمدہ ہوتی ہیں۔

و صعب بن جنامہ رضی اللہ عنہ نے آپ کی خدمت

صعب بن جنامہ کو خرید کرنا واقعہ میں حمار وحشی کی ران کا ہیر پیش کیا۔ روایت اور کتب تاریخ

میں موجود ہے کہ صعب بن جنامہ کا واقعہ حجاز ابواور میں پیش آیا۔ گھیش ابی ہاشم فرماتے ہیں کہ صعب ابی ہاشم جنامہ کی حیثیت کا واقعہ حجاز ابواور میں پیش آیا، ہمارے نزدیک ثابت نہیں۔ البتہ حجاجیت فیہ ہے کہچھ کے واپس فرمایا۔ اس بارے میں روایات مختلف ہیں، مگر سالم بن گانے کا ہیر پیش کیا گیا تھا، اس کے ایک ٹکڑے کا؛ اور یہ کہ آپ نے سترہ قبول فرمایا تھا یا نوکر دیا تھا؛ اور یہ کہ یہ واقعہ ابواور کا ہے یا وہاں کا یا جعفر کا؛ ابی ہاشم نے وسیع اختلاف ہے۔ جو جمع وغیرہ مطولات میں ذکر کیا گیا ہے۔ اور ابوجزئی

ان کے کلام کا خلاصہ دیا ہے، اور اس کے حاشیہ میں اس پر اجمالی کلام کیا ہے۔ امام بیہقی نے ان روایات کو جمع کیا ہے کہ زندقہ بن گانے کو دیا گیا، اور اس کے ٹکڑے کو قبول فرمایا، جبکہ اگر عمر امیر

(قلت) داعل بعید لصفیة نامراریب ان تطبیحاً بعیداً (بقالت) انا فقیر
(بہود شین) غضب۔

ترجمہ (من) اور حضرت صفیہ کا وٹ بہا نہ ہو گیا تو آپ نے حضرت زینبؓ کو حکم فرمایا کہ انہیں
ایک اونٹ دے دیں تاہم انہوں نے کہا کہ میں آپ کی بیورن کو دے دوں؟ اس پر آپ نے ناراض ہو گئے۔

اور طرح موافق میں ہے مگر نساہی کی روایت جس میں لکھتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ وہ آپ کے غضب سے
بے ہوش ہو گئے اس میں تاویل کی جائے۔ علامہ زرقانیؒ نے حافظہ کی توجہ میں کہلے کہ قبول کرنے کی روایت
کو لکھتے ہیں وہی محمول کرنا چاہیے۔ اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ یہ قصہ مخفس میں پیش آیا۔ امام
بیہقی کی ذکر کردہ تطبیح کو حافظہ کا ذکر ناقابل اعتناء نہیں کیونکہ یہ ان کے فقہی مسئلہ کے خلاف ہے۔

محرم کے شکار میں اختلاف | مفصل ذکر کر چکا ہوں شیخ قدس سرہ نے الکوکب الدرر میں اس پر بہت
عملہ دکھایا ہے۔ فرماتے ہیں یہ ماننا چاہیے کہ اس مسئلہ میں مسئلے اور نام واقعی کے درمیان اختلاف ہے۔
اگر محرم نے خود شکار کیا یا شکار کو زنجیر کیا تو بالافتاق حرام ہے اور اگر غیر محرم نے محرم کے حکم سے شکار کیا
تب بھی بالافتاق حرام ہے اور اگر غیر محرم نے شکار کیا اور اس کی نیت یہ تھی کہ محرم کو تعزیراً لگا کر محرم نے
اس کو حکم نہیں کیا تو نام واقعی کے نزدیک درست ہے اور بہت سے نزدیک حرام نہیں ہیں ان شاء اللہ تعالیٰ میں
کہتا ہوں کہ اس مسئلہ میں میں مذکور ہیں۔ اول یہ کہ مطلقاً منوع ہے یہ قول حافظ صفیؒ نے بغیر سلف
نے نقل کیا ہے۔ دوم یہ کہ اگر محرم کی خاطر شکار کیا گیا تو منوع ہے۔ ثلثاً اس کے قائل ہیں۔ سوم
یہ کہ اگر محرم نے خود شکار کیا ہے اس کی اجازت یا نہ امت سے شکار بھلا تو بالافتاق حرام ہے یہ اجمالی
بات ہے اور زیادہ مامکٹ و فرغ کے مختلف اقوال مروی ہیں جیسا کہ اوپر میں تفصیل بیان کر چکا ہوں۔

حضرت صفیہؓ کے اونٹ کا بیچارہ ہونا | رضی اللہ عنہا کا اونٹ بیچارہ ہو گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
حضرت زینبؓ بہت خوش رضی اللہ عنہا کو حکم فرمایا کہ انہیں ایک اونٹ دے دیں۔ انہوں نے جواب میں کہا
کہا کہ میں آپ کی بیورن کو دے دوں؟ اس نے کہا کہ حضرت صفیہؓ حضرت عمر بن خطابؓ کو تعزیراً لگا کر
وہ مسئلہ کی ادھر سے تھیں۔ اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہو گئے۔ چنانچہ انہیں سفر اور ایام سنی میں

سے گفتگو نہیں فرمائی یہاں تک کہ دینہ واپس ہوئی۔ دینہ اگر بھی محرم اور مغویں نان سے بات کی نہ ان کی
 باری پر ان کے گھر گئے۔ جب ربیع الاول کا مہینہ آیا تو آپؐ ان کے پاس تشریف لے گئے، جیسا کہ مسند احمد کی
 روایت سے ابھی آیا ہے۔ مجھے ابھی تک اس کی تحقیق نہیں ہو سکی کہ یہ واقعہ کس جگہ پیش آیا تھا۔ ملاحظہ
 فرمائیں! اور ان کے تبعین صاحبہ مرآۃ وغیرہ نیز سہلانی اور سای کے شاخ و برگ زانی پر توجہ سے لکھی گئی ہیں
 بھی بخیر الاولاد کے واقعہ میں اس قصہ کا ذکر نہیں کیا۔ اور ان دنوں یہ قصہ حضرت عائشہؓ سے مختصر نقل کیا
 ہے کہ حضرت صفیہؓ زینت کجی کا اوتھ بیمار ہو گیا۔ اور حضرت زینبؓ کے پاس نہایت ساری تھی۔ رسول اللہؐ
 اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ انہیں دھنیہ کو ایک اوتھ دے دو۔ حضرت زینبؓ نے کہا، میں اس پر یوں
 کو دے دوں؟ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ہو گئے اور دوا لے کر محرم اور صفر کے کچھ حصہ میں اور
 جمع روزوں میں ہے کہ صفر میں ان سے قطع تعلق کر کے ربیع الاول میں ان کے پاس تشریف لے گئے۔
 اس کی تائید مسند احمد کی روایت سے ہوتی ہے جس میں خود حضرت صفیہؓ سے اس قصہ کو مفصل روایت کیا
 ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے از ولج مطہرات کے مملوہ ج کیا، صفر کے درون ایک شخص اس کی سواہروں
 کو زیر بنک لانے لگا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، آئیکھتوں۔ جی تو دلوں۔ لی سواہروں کو یوں نہ کیا
 کہ جس پر دین اس کا سفر جاری تھا غنیہ زینت کجی کا اوتھ دیر نہ ہو کر، آج تک میٹر گیا۔ سب حال کہ
 انہی کی سواہری سبب عہدہ تھی۔ وہ دے گئیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع ہوئی۔ تو ان کے
 پاس تشریف لائے اور اپنے دست مبارک سے ان کے آنسو صاف کرتے گئے، مگر ان کے گریہ میں اور
 اضافہ ہو گیا۔ آنحضرت کو روئے سے منع فرمایا۔ تاہم جب انہوں نے زیادہ دوا شروع کیا تو آپؐ نے
 ڈانٹا، اور مجبوراً لوگوں کو اتارنے کا حکم فرمایا۔ حالانکہ آپؐ کا ہوا وہ ولوی اتارنے کا نہیں تھا۔ بہر حال
 لوگ اتار گئے اور یہ میری باری کا دی تھا۔ جب لوگ اتارے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خیمہ
 نصب کیا گیا، اور آپؐ اس میں فروکش ہوئے۔ مجھے خبر بھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے
 میرے ساتھ کیا برتاؤ ہوگا۔ اور مجھے اذیت تھا کہ کہیں آپؐ کے دل میں کوئی ناگوار سی برائی حضرت عائشہؓ
 کے پاس گئی، اور ان سے کہہ آپؐ کو معلوم ہے کہ میں کسی بھی چیز کے بدلے بی بی ماہی کے دل کا سوا کچھ

نہیں کر سکتی۔ مگر آج میں اپنا دن تبیں اس شرط پر میرے کرتی ہوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مجھ سے
 راضی کر دوں۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا، بہت اچھا۔ چنانچہ حضرت عائشہؓ نے اپنے سر کا پردہ اتار لیا اور فرمایا

وایضاً علم من حدیث المستدان تھمتہ المشرقة وقوله صلى الله عليه وسلم يا انحنس رديك عوفك بالقوارير ايضاً وقع في هذا السفر
توضیح: نیز من حدیث سے معلوم ہوا کہ انجستہ کا مشہور قصہ بھی جہوں میں آپ نے فرمایا تھا کہ اسے انجستہ کہیں
کو ذرا آہستہ چلاؤ۔ اسی سفر میں پیش آیا تھا۔

سے کما، پھر سپرانی چھڑکا، تاکہ اس کی خوشبو تک جائے۔ پھر اپنے کپڑے پہنے اور آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس گئیں۔ جیسے کہ کاندار و انعام تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عائشہ کی بات ہے
آج تمہاری باری کا دن نہیں، انہوں نے عرض کیا کہ یہ اللہ کا فضل ہے وہ جسے چاہتے ہیں وہی کرتے ہیں۔
پھر حال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اہلیہ محترمہ کے ساتھ نیا دھواں پایا۔ جب بیٹنے کا وقت ہوا تو
حضرت زینب سے فرمایا کہ اپنی بہن کو ایک اونٹ دے دو۔ ازدواج مطہرات میں۔ انہی کے پاس
سب سے زیادہ سہولیات تھیں۔ حضرت زینب نے کہا میں آپ کی بیویوں کو دوں؟ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم ان کی یہ بات سن کر راضی ہوئے۔ ان سے گفتگو کر کر ہی، مکہ مکرمہ جانے تک ایام منی میں اور
مدینہ کی راجح تک نیزہ نیزہ طبر میں حرم اور صغر کرنے تک رہا آپ ان کے پاس تشریف لے گئے، نہ
انہیں مدی کا حصہ دیا۔ اور وہ آپ سے باہر ہی بائوس ہو گئیں۔ جب بیٹے اور ان شروع ہوا تو آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے آپ کا سایہ دیکھا تو دل میں کہنے لگیں کہ کسی آدمی کا سایہ ہے۔ اور نبی کریم کو سایہ
پاس تشریف لائے نہیں۔ پھر شخص کو ان پر گواہ جب انہوں نے آپ کو دیکھا تو کہنے لگیں یہ رسول اللہ جب
آپ میرے پاس تشریف لائے تو میں جھڑپوں میں لگا لگا کر ان کو دیکھ کر آپ کی بات سن کر ان کو ان کے پاس
ایک باہر ہی تھی۔ جسدہ آنحضرت سے روہ میں بکھتی تھیں، اس کے باہر میں عرض کیا کہ انہی آدمی آپ کو بہر
کرتی ہوں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت زینب کی چار پائی کے پاس گئے وہ انہی کو کہی ہوئی تھی، اپنے دست
مہر کے لئے بچھا یا پھر اپنی اہلیہ محترمہ سے ملے اور ان سے راضی ہو گئے۔

نیز من حدیث سے معلوم ہوا کہ انجستہ کا مشہور قصہ بھی جس میں
انجستہ کیلئے حکم موسیٰ آپ نے فرمایا تھا کہ اسے انجستہ آگینوں کو ذرا آہستہ چلاؤ۔ اسی سفر میں پیش آیا

تھا۔ مگر تعجب ہے کہ شیخ ابن قیم نے اس کو بھی قصہ مجہ الوواع میں ذکر نہیں کیا۔ یہ قصہ مرد و نسب ہے۔
بخاری وغیرہ کتب صحاح میں مذکور ہے۔ امام بخاری نے چند مواضع میں اس کی تخریج کی ہے۔ مؤملان کے

(قال) قلنا ما وادی عسفان

توجه: (قی) پھر جب آپ وادی عسفان سے گزرے۔

”بلبل مایہ جز من الشجر والوحش“ میں اس کو ذکر کیا ہے۔ اور حافظ نے اس باب میں اس حدیث کے الفاظ و طرز کو خوب بسط سے ذکر کیا ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعض بیویوں کے پاس تشریف لے گئے ان کے ساتھ اُمّ سلیم بھی تھیں۔ ایک اور روایت میں ہے کہ آپ سفر میں تھے۔ ایک اور روایت میں ہے کہ آپ اپنی فرد گاہ میں بیٹھے کہ حدی خواں نے حدی پڑھی۔ نسائی کی روایت میں ہے کہ ان کے ساتھ ایک اونٹوں کو بٹکانے والا تھا اور ایک حدی خواں تھا، اور اوڈو دھیا نسائی کی روایت میں ہے کہ آنحضرت مسودات کے حدی خواں تھے۔ اور برابر ایک ملک مردوں کے۔ مسلم کی روایت میں ہے کہ کسی سفر میں تھے۔ ان روایات کی پوری تفصیل فتح الباری میں ہے، مگر حافظ نے کسی روایت سے سفر کی تعبیر نہیں کی۔ تبصرہ میں کہ انہوں نے سند احمد کی مذکورہ بالہ حدیث ذکر نہیں کی جس میں تصریح ہے کہ یہ تعدد سفر کا ہے، ساحل بھی یہ تحقیق نہیں کہ یہ دونوں واقعے کسی منزل میں پیش آئے۔ اس کی تفتیش کر لی جائے۔

یہ آئمہ نیز میں جو شیخ ابن قیم نے ذکر کی ہیں۔ میشتان مساجد کے مطابق ہیں جو حضرت ابن عمرؓ نے بتائی ہیں، اور امام بخاری نے باب المساجد النبی علی طرق المذنبۃ میں۔ نیز صاحب البدایہ والہیات نے اس کو ذکر کیا ہے۔ اور صاحب البدایہ والہیات نے ان کو ان سے حیران کیا کہ انہوں نے یہ کہا کہ انہوں نے اس حدیث سے اتفاقاً آج کی غیر معروف ہیں۔ یہاں چار منزلوں کے نام تو بخاری کی روایت کے موافق ہیں، اور یہ پانچویں منزل اور اسی طرح آئمہ منازل کے نام ان ناموں سے مشتق ہیں۔ جو بخاری شریف میں ذکر کئے گئے ہیں۔

بخاری کی روایت میں ”عرج“ کے بعد پانچویں منزل موضع ”ہرشا“ مذکور موضع ہرشا ہے۔ لفتح اول و سکون ما۔ اور اس کے بعد خیمین سقوط اور اس کے بعد اذن مقصود ہے۔ کذا فی الفتح، اور معجم میں ہے کہ یہ تمام اذنیہ سے کہ کے واسطوں کے سنگم پر ہے۔ اس سے نیچے مغربی جانب موضع دقان و دویل کی مسافت پر واقع ہے۔

(قی) پھر جب آپ وادی عسفان سے گذرے۔ عسفان: بوزن عسقلان

چھٹی منزل عسفان کہ سے دوسرے پر ہے۔ کذا فی البدایہ والہیات کے حاشیہ میں ہے کہ یہ جگہ

قالیہا بیکردی وادھذا اقال داوی عسفان، قال لقد مریتہ ہود وصالہ

تو آپ نے فرمایا: اے ابو بکر! یہ کوئی وادی ہے۔

حضرت ابو بکرؓ کے درمیان واقع ہے، مگر سے دو درخت یا درخت میل۔ اور حضرت سے تین غریبوں پر واقع ہے اور عسفان سے ملنے تک کو ساحل کہا جاتا ہے۔ اور ملنے دبیر شریف سے ایک دن کی مسافت پر ہے۔ اور معجم میں ہے کہ کہا جاتا ہے کہ عسفان ایک قریہ جامد ہے جہاں منبر ہے اور کچھ درخت کچھ باغات اور کھیت ہیں۔ مگر ۲۶ میل کے فاصلہ پر ہے۔ اور یہ تہا کی آخری حد ہے اس میں کہتا ہوں کہ یہ ان منازل میں سے چھٹی منزل ہے۔ چھٹی منزل عافطہ بنی قینم تھے ذکر کیا ہے۔ اور بخاری کی حدیث المساجد میں چھٹی منزل عسفان کے بجائے منزل انبارنہ ذکر ہے۔ حافظ فرماتے ہیں۔ یہ بیم کے فتح، راکہ اندر و خلا کے فتح اور اس کے سکون کے ساتھ ہے۔ یہ وہی وادی ہے جن کو غام نوگ، بطحہ مروہ، طارکے سکون کے ساتھ اور اس کے بعد داؤا کہتے ہیں۔ ابی بکرؓ کہتے ہیں کہ اس کے اور کس کے مابین ۱۶ میل کا فاصلہ ہے۔ اور معجم میں ہے کہ منزل انبارنہ مگر تہ سے ایک مرحلہ پر تک جگہ کا نام ہے۔ عزیر محمد رابع لکھتے ہیں کہ منزل انبارنہ کو آج کل "وادی قاطعہ" کہا جاتا ہے۔ اور بز نام کوئی دو سو سال سے پڑا ہے۔ قاطعہ ایک مشہور ترک خاتون کا نام ہے۔ اس جگہ اس کے باغات اور زمینیں تھیں۔ یہ مگر سے ۲۵ کو میرے واقع ہے۔

تو آپؐ نے فرمایا: اے ابو بکر! یہ کوئی وادی ہے۔ عرض کیا: وادی عسفان اور نہالی فرماتے ہیں۔ سو یافت فرماتے سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ آپؐ کو معلوم نہیں تھا۔ کہ وادی عسفان ہے۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ حضرت ابو بکرؓ کے کہلوانا مقصود ہو۔ اور یہاں یہ سوال نہیں ہوگا کہ ایسے موقعوں پر تو صحابہ کرامؓ کی عادت انشد و سولہ علم کہنے کی تھی۔ کیونکہ یہ عادت ملی امور میں۔ تھی۔ اور یہی ایک محسوس کی خبر ہے۔ رہا یہ سوال کہ حسب آپؐ نے خطبہ منیٰ میں فرمایا تھا: اے بعدہ! یہ کوئی شہر ہے یا خیر؟ یہ کوئی سامعین ہے؟ یا وجودیکہ یہ دونوں محسوس تھے۔ پھر صحابہؓ روانے انشد و سولہ علم کہوں کیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس موقع پر صحابہ کرامؓ کا انشد و سولہ علم کہنا اس بنا پر تھا کہ شاید آپؐ ایسی خبر دیں جس کا انہیں علم نہ ہو۔ الی وغیرہ اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔

آپؐ نے فرمایا: اس وادی سے حضرت ہود

اور حضرت صالحؓ علیٰ نبینا علیہما الصلوٰۃ والسلام گذرے ہیں۔ در مشور میں ہے کہ عسفان میں حضرت

حضرت ہود اور حضرت صالحؓ علیہما الصلوٰۃ والسلام کا تلبیس کتبے ہوئے گزرتا

وَقُلْتُ، وَهَذَاكَ سَأَلَهُ سِرًّا بَيِّنًا وَاصْخَا فِي الْبُحْرِ وَقَالَ قَلَمًا كَانَ بِسُورَةٍ
تُرْوَى: (رَبِّهِ) اِسْمِي جَدِّكَ حَضْرَتِ سُلَيْمَانُ عَلَيْهِ السَّلَامُ سَمِعَ مِنْ جَدِّكَ سَائِلٍ فِي مَضَامِينِ بَيِّنَةٍ فِي رِزْوَانِهِ كَمَا

رق پس جب کہ آپ موضع سرف پہنچے

سراقہ کی جانب سے واضح بیان کی درخواست

میں ہندو، یسوعی، عیسائی ہیں۔ فوج کی یہی اسلام لائے۔ یہی صاحبزادے جنہوں نے بحیثیت مدینہ کے راستے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کا قاتل کیا تھا۔ اس کا تعلق مشہور ہے۔ کہ انی البدل۔ میں کہتا ہوں اس واقعہ کو امام بخاری نے اب الحجت میں ذکر کیا ہے۔ اس میں ہے کہ مراد فرماتے ہیں کہ ہمارے پاس کفار فریق کے قاتل کئے۔ ان لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی گرفتاری پر ہوا نواز ش کا انعام رکھا تھا۔ یہ حدیث لکھیں۔ اور اس میں مراد کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قاتل کرنے والے کے گوشے کے حصے جاتے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کے مان طلب کرنے کے واقعات مذکور ہیں۔ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے حج کے مسائل میں واضح بیان کی درخواست کی۔ چنانچہ اہم بوداؤں دینے باب القرآن میں لافظاً ظاہراً کئے ہیں کہ جب ہم عثمان پہنچے تو مراد نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہمارے لئے مسائل کج کر لیا بیان کرو بچے، جیسے کہ ان لوگوں کے سامنے کیا جاتا ہے جو گویا آج میدان ہوتے۔

پس جب کہ آپ موضوع صرف پہنچے معروف، ہمیں کے فقہاء اور ماہر کے کسٹرو کے
عنزل معروف اساتذہ منصف اور غیر منصف دونوں طرح پڑھا جاتا ہے۔ مگر سے چھ میل یا
 سترو میل یا بارو میل پر ایک جگہ کا نام ہے۔ آخری دلفیل صحیح نہیں کہ انی المرقاة صاحب خمس نے
 ۹ میل پڑھا ہمیں ذکر کیا ہے۔ یہ ایک معروف جگہ ہے۔ اس مقام کے عجائب میں سے ہے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے عترۃ القضا میں اسی جگہ حضرت موسیٰ رضی اللہ عنہما سے نکاح کیا۔ واپسی پر اسی
 جگہ ان کی شخصتی ہوئی۔ اور جس درخت کے نیچے شخصتی ہوئی وہیں حضرت موسیٰ رضی اللہ عنہما کی تدفین
 ہوئی وہاں کی وفات صحیح قول کے مطابق تمام اصناف مطہرات کے بدرالہ میں ہوئی، جیسا کہ میرے
 رسالہ حکایات صحابہ میں ہے۔ دلائل الکی خبر مشہور زارت کا ہے۔

حاضرت عائشہ رضی اللہ عنہا رضی اللہ عنہما
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو ماہنامہ کی شہرت ہو گئی۔

حضرت عائشہ کو ایسا ہی شہرت ہو گئی۔ طبقات سے لفظ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مجلس میں
 پہنچے گئے۔ واقع طور پر فطرت ہے کیونکہ اس پر اجازت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مجلس میں انور
 کے دیوانہ داخل ہوئے۔ لہذا اس نے اس حرم سے نفرت کیا ہے کہ حضرت کا آغاز ماہنامہ کی مجلس پر روزہ نہ تھا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے واقعہ حج و احرام میں بخار

حضرت عائشہ کے حج میں اختلاف کا نزاع ہے کہ آیا ان کا احرام حج مفروق تھا یا قرآن کا؟ اس
 مسئلہ کی وجہ یہ ہے کہ اس کا خلاصہ لایے کے حاشیہ میں ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں: "تو قرآن جاننا چاہیے
 کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے احرام اور کیفیت حج میں روایات مختلف ہیں۔ اسی بنا پر اس میں اکثر
 اختلاف ہے جس کی تفصیل اور جز میں ہے۔ اور اس میں ہے کہ شیخ ابن قیم البدریؒ میں فرماتے ہیں کہ
 حضرت عائشہ کے تفسیر میں علماء کا نزاع ہے کہ ان کا احرام تنوع کا تھا یا صرف حج مفروق کا؟ اور اگر تنوع کا تھا
 تو کیا انہوں نے عمر و فوج کر لیا تھا اور حج مفروق کا احرام باندھا یا تنوع پر حج کا احرام باندھ کر خزان
 کر لیا تھا؟ اور جو عمر و انہوں نے تنوع سے کیا وہ ان پر واجب تھا یا نہیں؟ اور حضرت عائشہ کے تفسیر
 پر جو مسئلہ مبنی ہے۔ اس میں بھی علماء کا اختلاف تھا۔ اور وہ یہ ہے کہ جب عورت نے عمر و کا احرام باندھا
 ہو اور اسے جھٹل آجائے اور عزائم میں چلنے سے پہلے طواف نہ کر سکتی ہو تو کیا اسے عمر و کا احرام منسوخ
 کر کے حج مفروق کا احرام باندھنا چاہیے؟ یا عمر و پر حج کا احرام باندھ کر تیز کر لے؟ چنانچہ فقہاء کو وہ میں
 میں امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب بھی خالی ہیں کہ ہم انہیں پہلے توئی کے قائل ہیں۔ اور فقہاء حجاز
 امام شافعیؒ اور امام مالک رحمہما اللہ دوسرے قول کے قائل ہیں اور امام ابو حنیفہؒ اہل حدیث مثلاً امام
 احمد اور ان کے متبعین کا ہے؟

اور جز میں حضرت عائشہ کے احرام کی روایات پر تفصیل سے بحث کی ہے اور اس میں ہے کہ
 شیخ ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں: صحیح بات جس سے عدل نہیں کیا جاسکتا یہ ہے کہ ابتدائاً ان کا عمر و کا احرام تھا۔
 جب کہ جب وراثت کے قائل ہیں اگرچہ ان میں اختلاف ہے کہ انہیں نے عمر و کو منسوخ کر دیا تھا یا اس پر حج کا احرام
 باندھ کر تیز کر لیا تھا۔ حدیث میں کتاب میں کہ پہلے قول حنیفہ کا ہے اور دوسرا کہ خلافت کا چھوٹا کہ ابھی گزرا۔
 اور یہ اختلاف ایک دوسرے اختلاف پر مبنی ہے، وہ یہ کہ حنیفہ کے نزدیک فاروق عمر و اور حج۔

دونوں کے افعال انگ۔ ایک مستقل اور کثرتا ہے۔ چونکہ حضرت عائشہؓ کے لئے یہ ممکن نہیں تھا کہ وقت حج سے پہلے عمرہ کے افعال ادا کر سکیں لامحالہ انہیں عمرہ فسخ کر کے حج کا احرام باندھنا پڑا۔ اور اگر عمرہ نہ فرماتے ہیں کہ عمرہ کے افعال حج کے افعال میں داخل ہو جائیں گے۔ چونکہ حج سے پہلے عمرہ کے افعال ادا نہیں کر سکتی تھیں اس لئے ان کے لئے گنجائش تھی کہ عمرہ کے احرام پہرے حج کا احرام باندھ لیں۔ اور عمرہ کے افعال حج کے افعال میں داخل ہو جائیں۔

حضرت عائشہؓ نے عمرہ فسخ کر دیا تھا ان کی خفیہ کے لالہ | خفیہ نے اپنے اس معاملہ پر کہ حضرت عائشہؓ ہے۔ ایک یہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہؓ رضی اللہ عنہا سے فرمایا تھا: اپنے عمرہ کو چھوڑ دو۔ دوم یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا تھا: اب سر کھول کر گنگھی کر تو نہ ظاہر ہے۔۔۔ کہ احرام میں گنگھی کرنا جائز نہیں۔ سو کہ بالوں کے بھرنے کا اندیشہ ہے۔ سوم یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا: یہ تیرا عمرہ ہے۔ اس عمرہ کی جگہ جہانم پر کہ حضرت عائشہؓ نے عرض کیا تھا: تم لوگوں سے عمرہ کر لیا میں نے نہیں کیا۔ چہم۔ کہ حضرت عائشہؓ فرماتی تھیں: تم توجہ دلو کہ اس کے واپس جاؤ اور میں عمرہ حج لے کر جاؤں، اس مسئلہ احمد کے لفظ جیسا کہ فتح میں ہے: یہ ہیں: اور میں صرف حج سے گھر آؤں جس کے ساتھ عمرہ نہ ہو: اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیوں فرمایا کہ: عائشہؓ میں بھی تیری مثل ہوں:۔۔۔ کیونکہ اب بھی قادن تھے۔ اور بقول عائشہؓ کے حضرت عائشہؓ نے ابن ابی کثیر سے کہا: حضرت عائشہؓ نے کیوں فرمایا کہ تم حج و عمرہ لے کر نہ آؤ اور میں صرف حج سے گھر آؤں: اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیوں فرمایا کہ میں اس طرح میرا قرآن ہے اسی طرح تم بھی قرآن ہے۔ علامہ ابن ابی حاتم سے روایت ہے کہ اس پر حضرت عائشہؓ نے عمرہ فسخ کر دیا تھا۔ ان روایات کی تفصیل اور جزئیات یہ ہے۔ الامام احمد میں ہے۔ امام ترمذی کے وہ لکے کے جرات پر غصہ گھر بہت شدہ کام کر رہے۔

حضرت عائشہؓ کے فسخ عیم میں چار مسلک | پھر شیخ ابن قیم نے ذکر کیا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے عیم کی دھجائی کے لئے تھا: یہ امام شافعی اور امام احمد کا قول ہے۔ دوم یہ کہ یہ فسخ عائشہؓ کی فسخی پر خفیہ مسک ہے۔ سوم یہ کہ جب انہوں نے قرآن کریم کو ایک متعلق عمرہ کا ادا کرنا ضروری تھا کیونکہ

وقال) اما موضع حیضها فهو بسرف بلا ریب۔ واختلف فی موضع طهرها
توجہ: (ق) ان کے حیض کی جگہ تو بلاشبہ بسرف تھی۔ البتہ اس میں اختلاف ہے کہ کب
پاک ہوئیں۔

قرآن کا لغو، عترۃ الاسلام کی جگہ کافی نہیں ہوتا۔ یہاں ہم آخر سے ایک روایت ہے۔ چہاں ہم یہ حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا نے ضرور اسی سے حج سفر کا احرام باندھا تھا۔ اور وہ اسی احرام پر مکہ میں
اس لئے یہ عمرہ اعترۃ الاسلام تھا۔ یہ قاضی احمد مہمل وغیرہ اکیہ کی رائے ہے۔ اور یہ جب ضعیف ہے کہ ہے
میں کہتا ہوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام کی طرح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے احرام کی
تعیین بھی ضعیف مشکل مسئلہ ہے۔ زور قاضی نے شرح موطا میں اکمال کی پیروی کرتے ہوئے نیز حافظ نے
فتح میں اور قاضی عیاض، نووی اور ابن قیم نے اس پر بحث کی ہے۔ امام محمد کو طحاوی فرماتے ہیں اگر
عائشہ نے عمرہ کا احرام باندھ رکھا ہو اور قربت حج کا اندیشہ ہو تو اسے چاہئے کہ عمرہ نزع کرے حج کا احرام
باندھ کر وقوف عرفہ کرے اور اس عمرہ کی قضا کرے جس طرح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کیا تھا۔

وقال) ان کے حیض کے آغاز کی جگہ تو بلاشبہ بسرف ہی تھی۔ یہی
ان کے طہر کی جگہ میں اختلاف استہا
اہل ہوں کہ حضرت عائشہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ماہورہ کی شکا
موضع بسرف میں کی تھی؛ جیسا کہ شیخ ابن قیم نے اس پر حرم کیا ہے۔ ایام ہمزور ہیں؛ جیسا کہ حضرت جابر
رضی اللہ عنہ کی طہر حدیث کا مقتضی ہے۔ اسی طرف رد قانی کا سیلان ہے۔ یا کسی ماہوروں؛ جیسا کہ
ادرجہ میں مفصل ذکر کیا ہے۔ البتہ اس میں اختلاف ہے کہ وہ کہاں اور کب پاک ہوئیں؛ چنانچہ بعض اقوال
ہے کہ روز کے دن اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ان کو اس حالت میں خرو کاہوں کیا گیا تھا۔
اور قاسم نے ذکر کیا ہے کہ یہ ایام و آخر تھا۔ جیسا کہ ابوداؤد میں ہے اسی طرح نووی نے بھی حرم سے
نقل کیا ہے کہ ان کا طہر ایام آخر کو بروز سبت ہوا تھا۔ حافظ نے مختلف روایتوں میں تطبیق اس طرح دی
ہے کہ ان میں انہوں نے خبر دیکھا لیکن مٹی آنے سے پہلے غسل کا موقع نہ ہوا۔ یا یہ کہ خون حرم میں منقطع
ہو چکا تھا۔ مگر طہر سنائی میں اگر دیکھا۔ اور یہ توجہ فرمادہ ماسک۔ اور شیخ ابن قیم فرماتے ہیں کہ ابوداؤد
کی ایک روایت میں ہے کہ وہ بطحا کی رات پاک ہوئیں۔ اور اس کی سند صحیح ہے۔ لیکن اس حرم
نے کہا ہے کہ یہ منکوحہ ہے۔ یہوے نزدیک ظاہر ہے کہ اس میں مائل سے تصحیف ہوئی ہے۔ صحیح

وَقَالَ لَا صَاحِبَ لَهُ مِنْ شَرِّكَهُ هُوَ هَدَىٰ فَاحْتَبِ انْ يَجْعَلَهَا عَمْرًا فَلْيَفْعَلْ وَ
مَنْ كَانَ مَعَهُ هَدًى فَلَا

ترجمہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ سے فرمایا: جس کے ساتھ ہدی کے جانور ہیں
گمراہ امی کو مرنے یا چاہتا ہے تو ہنسلے اور جس کے ساتھ ہدی ہے وہ نہیں۔

دو جانور کے ہذاؤ کے ساتھ ہے یعنی بظہاؤ کی رضا، مگر دراصل یہ کہ حضرت عائشہؓ کے شوک نہیں چھانچ
ہوا اور جس کی ایک رویشوں یہ لفظ میں، انہما حضرات ہندہ بھاد و حضرت عائشہؓ خات
یہ رسولی حلقہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے موضع صرف
موضع صرف میں صحابہ کو فسخ حج کا اختیار دیا | یہ اپنے صحابہ سے فرمایا: جس کے ساتھ ہدی کے جانور
نہیں دو اگر اس کو مرنے یا چاہتا ہے تو ہنسلے اور جس کے ساتھ ہدی ہے وہ نہیں۔ گداڑا ایک
اور یہ عین کی روایت میں بھی اسی طرح ہے۔ اور میرت ابن ہشام کے لفظ میں: آپ جب موضع
صرف پہنچے تو لوگوں کو حکم فرمایا کہ وہ غمرہ کر کے حرام کھول دیں، سوائے ان لوگوں کے جس کے ساتھ
ہدی کے جانور ہیں، اور یہ تفسیر نیز میں یاد رکھنی چاہیے جو بیعت میں وہی گئی کہ وہ بیعت کی
تفسیر میں کہ حرام کی بیعت جو نون میں گئی مگر یہ بیعت اختیار کی جاسکتی ہے۔ مگر یہاں فسخ حج کر کے
کرنے کا اختیار دیا گیا ہے۔ بعد ازاں صفحہ پہنچ کر فسخ حج کا قطع حکم فرمایا جیسا کہ آگے آتا ہے۔

یہاں فسخ حج کا حکم ہے اس مسئلہ پر یہ فیصلہ کیا ہے کہ
حج کا حرام فسخ کر کے عمرہ بنالینے کا حکم | حج کو فسخ کر کے عمرہ بنالینا قیامت تک کیلئے جائز ہے اور اس

کے مسوغ ہونے کا دعویٰ کرنے ہونے اس کے دلائل دیتے ہیں۔ اس کہنا میں کہ اس مسئلہ کے ذکر کرنے کا
یہ موقع نہیں تھا۔ اس کا مرنے دو تھا جوہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صفحہ پہنچ کر فسخ حج کا حکم فرمایا
تھا۔ اور حضرت سرز نے آیت سے اس کے ہاسے میں سوال کیا تھا مگر حضرت شیخ ابن قیمؒ نے یہ مسئلہ چونکہ

یہاں چھوڑا ہے اس لئے ان کی متابعت میں میں ہی اس کو میں ذکر کرنا ہوں اس کے حاشیہ میں باب
میں ابن ابی زین العنونی صلی اللہ علیہ وسلم کے قول میں اور جسے فسخ کیلئے کہ لازم ہو دوسری فرماتے ہیں کہ اس
فسخ میں غدار کا اختلاف ہے کہ یہ صحابہ کو مرنے کے ساتھ اسی سال کیلئے چھوڑیں تھا یا ان کے لئے

اور دوسروں کے لئے خیانت تک باقی ہے؟ امام احمد اور اہل ظہر کے ایک گروہ نے دوسرے قبل کو لیا ہے، اور امام مالک، امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور مجبور مطلق و خلف نے پہلا قول اختیار کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ صحابہؓ کے ساتھ اسی سال کے لئے مخصوص تھا، جاہلیت میں خیال کیا جاتا تھا کہ حج کے ہمنوں میں عمرہ فرض ہے، جاہلیت کے اسی خیال، اہل کی تردید کے لئے صحابہ کرام کو نسخ حج کا حکم دیا۔ جبکہ وہیں مسلمہ شریف ہیں حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ سنہ ۱۰ ہجری میں صرف اہل بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص تھا۔ یعنی حج کو فرض کر کے عمرہ بنا لینا، اور نسائی میں ہے کہ مارش بن حائل اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! نسخ حج صرف ہمارے لئے خاص ہے یا سب لوگوں کیلئے عام ہے؟ آپ نے فرمایا: نہیں بلکہ ہمارے لئے خاص ہے اور حدیث مذکور میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد مبارک کساہیر یا مطلب یہ ہے کہ اکثر حج میں عمرہ جائز ہے۔

ابن رشد فرماتے ہیں کہ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے کہ ہمارے بعد کسی کے لئے جائز نہیں کہ وہ حج کا احرام باندھ کر اسے نسخ کر دے اور اسے عمرہ میں تبدیل کر دے، (تنبیٰ مختصراً حضرت زہد کی اس حدیث پر ردی عقیدہ میں کچھ مفصل بحث ہوگی۔ نیز حاشیہ ص ۱۰۱ میں باب عمرہ وغیرہ کے تحت میں بھی صریح سرائف کا جواب دیا گیا ہے، اور نہ تالی نے بھی شروع کو اسباب میں اس پر خوب مفصل کلام کیا ہے۔ میں کہتا ہوں، حنفیہ پر خصوصیت سے یہ اشکال ہوتا ہے کہ حج کے احرام کو نسخ کر کے عمرہ میں تبدیل کرنے سے جو تصور تھا وہ ان کے مذہب کے مطابق ہوں ہیں حاصل ہو سکتا ہے کہ حج پر عمرہ کے احرام کا اضافہ کر کے قرآن کریم پڑھا جائے۔ دوسرے اند پر یہ اشکال نہیں ہو سکتا، کیونکہ ان کے نزدیک حج کے احرام پر عمرہ کا اضافہ صحیح نہیں، جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام کے ذیل میں یہ بحث گذر چکی ہے، حنفیہ کی طرف سے یہ جواب دیا جاسکتا ہے کہ فرج الی الہم سے تصور جاہلیت کو اہل کرنا اور اس پر شدید رد کرنا تھا۔ ورنہ نفس جواز تو کسی سے ثابت تھا کہ بعض صحابہؓ نے میقات سے صرف عمرہ کا احرام باندھا اور اس سے بھی واضح تر یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس سے پہلے ہمنوں میں سے زمانہ حج ہی جوئے تھے، مگر اس کے باوجود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نسخ حج کا حکم فرمایا تاکہ جاہلیت کے رواج کا پوری طرح قلع قمع ہو جائے۔

رقال) ثم فوض الى ابن نزل يذی طوی۔ فبات بها ليلة الاحد لاربع خنون من ذی الحجة وصلى بها الصبح ثم اغتسل من يومه۔

ترجمہ: رقی پھر آپ صبحے یہاں تک کو ذی طوی میں نزول فرمایا جس دن رات کو قیام فرمایا۔ یہ چاندنی کچھ اتوار کی رات تھی۔ اذولوں نماز صبح اراکی۔ پھر اسی دن غسل فرمایا۔

ذی طوی آپ صبحے یہاں تک کو ذی طوی میں نزول فرمایا۔

ذی طوی میں آپ کا غسل کرنا اور مکہ مکرمہ پر منزل بخاری شریف کی حدیث مساجد میں بھی مذکور ہے۔ اور میں داخلہ کی تفصیل

اب آواز بزرگ کے نام سے معروف ہے۔ کثافی اسہی اس کے غلط میں چند اقوال میں جو نسخ میں مخصص مذکور ہیں، الام کے حاشیہ میں ہے کہ اس سارے میں بھی اختلاف ہے کہ ذی طوی محصب، البطحاء، بعلواء اور حنیفہ، بنی کنانہ یہ سب ایک ہی جگہ کے نام ہیں۔ یا متعدد مقامات کے، نیز اس میں ہے کہ ذی طوی اسفل مکہ میں عمرہ کے مقام اور ستر کی جانب ایک جگہ ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ یہ مکہ اور تنعیم کے مابین ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ علیہ نے الجامع الصحیح میں ان نزول بذی طوی کا باب باندھا ہے اور حاشیہ بخاری میں ہے کہ طوی کا دکان بنوں مکہ کے ساتھ ایک جگہ ہے جو باب مکہ کے پاس ہے۔ منصرف بھی ہے اور فیہ منصرف بھی، کثافی الجمع۔ قاطبی تاشی شرح موطا میں فرماتے ہیں: تنعیم کے راستہ میں ایک دای ہے یہاں امیر الحج کا قیام ہوتا ہے، اور القلو کے حاشیہ میں ہے کہ مکہ کی طرف ایک جانب ایک جگہ بنی ہاشم دلوں و ذنوں لکھا ہوں کے در بیان رات کو قیام فرمایا، کثافی، امواہب، اور بخاری کی حدیث امساجد کے الفاظ یہ: ثم فوضت صلی اللہ علیہ وسلم ذی طوی میں نزول فرماتے تھے اور وہاں صبح تک قیام کرتے تھے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز گاہ ایک بڑے میلے پر ہے، وہاں حضرت محمد بنی ہے، اس میں نہیں بکلا اس سے نیچے ہے یہ چارہ زواج اتوار کی تھی، اور یہ بھی طبر ہے۔ اور وہاں نماز صبح اراکی، پھر اسی دن غسل فرمایا۔ اور درج میں روایت بخاری ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہے: یہاں تک کہ جب وہاں طوی ذی طوی آئے تو صبح تک وہاں رات بسر کرتے، پھر جب صبح کی نماز پڑھ لیتے تو غسل کرتے اور فرماتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ایسا ہی کیا تھا، یہ غسل ایک کے نزدیک طواف کیلئے ہے، اس نے حاضر نہیں کرے گا، اور اگر لڑکے کے نزدیک وہ ٹول مکہ کیلئے ہے، جب کہ اور جزیں ان کی تعقیب کنبا میں سے

و نهض الى محبته (قلت، ماداً علی وادی الازرق ذقانی کافی انظر الی موسیٰ
توجه، اور مکہ کی طرف چلے (رض) وادی اندرق سے گزرتے ہوئے اور فرمایا: گویا میں موسیٰ علیہ السلام
کو دیکھ رہا ہوں۔

بالتفصیل نقل کیا ہے۔ اسی طرح حاشیہ کو کتب میں بھی۔ اور غرضی دخول مکہ کیلئے مستحب ہے۔ ابن منذر فرماتے
ہیں کہ دخول مکہ کے وقت غسل کرنا تمام علماء کرام کے نزدیک مستحب ہے۔ اور ان کے نزدیک اس کے ترک
سے فدیہ نہیں۔ اور اکثر علماء نے کہا ہے کہ اس کی بجا آئے وضو میں کافی ہے۔ کہانی الفتح۔

اور مکہ کی طرف چلے (رض) وادی اندرق سے گزرتے
ارشاد نبوی: گویا میں موسیٰ کو دیکھ رہا ہوں۔ جو مکہ سے ایک میل ہے۔ حافظہ فرماتے ہیں: یہ

رُج سے چھپے ہے۔ اور اسی جہزہ اور سیم کے قطعہ اور سیم کے ساتھ۔ دہاں ایک کھیتوں والی بستی ہے۔ اور
فرمایا: گویا میں موسیٰ علیہ السلام کو دیکھ رہا ہوں۔ کہانی ابو حبيب، یہ مسلم شریفینہ کے الفاظ ہیں۔ اور
بخاری میں بھی تو یہاں ہی مضمون ہے (یعنی: ما موسیٰ نکالی انظر الیہ اذا اخذ ذی الوادی، یعنی،
حافظہ فرماتے ہیں کہ مطلب نے کہا ہے کہ اس روایت میں موسیٰ علیہ السلام کا ذکر کسی راوی کا وہم ہے۔
کیونکہ کسی روایت میں یہ نہیں آیا کہ موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام زندہ ہیں اور یہ کہ وہ حج کریں گے۔ البتہ
یہ مضمون موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہاتھ میں دار و ثوبا ہے اس لئے راوی کو اشتباہ ہو گیا کہ حافظہ فرماتے
ہیں: یہ تعد راویوں کی روایت کو محض وہم کی بنا پر غلط ٹھہرا رہا ہے۔ اسی مذکورہ سند سے بروایت کتاب
اجیباس میں آ رہی ہے جس میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے نام کا اضافہ ہے۔ کیا یہاں بھی یہی کہا جائیگا کہ
راوی نے غلطی سے اس نام کا اضافہ کر دیا۔ اور نام مسلمہ سے یہ حدیث بطریق ابو العلاء حضرت موسیٰ علیہ السلام
رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے جس میں موسیٰ علیہ السلام کے علاوہ حضرت یونس علیہ السلام کا بھی ذکر ہے۔ کیا یہ کہا
جاسکتا ہے کہ دوسرے راوی نے غلطی سے یونس علیہ السلام کے نام کا اضافہ کر دیا۔ اور اہل تحقیق نے اس راوی
نبوی: گویا میں موسیٰ علیہ السلام کو دیکھ رہا ہوں۔ کی مختلف توجیہات کی ہیں۔ اول یہ کہ یہ ارشاد حقیقت پر
محمول ہے۔ انبیاء علیہ السلام اپنے رب کے پاس زندہ ہیں اور انہیں بذق و یا جا تا ہے۔ لہذا کوئی مانع
نہیں کہ وہ اس حالت میں حج بھی کرتے ہوں۔ چنانچہ صحیح مسلم میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
موسیٰ کو دیکھا کہ وہ اپنی قبر میں کھڑے نماز پڑھ رہے ہیں۔ مگر اس توجیہ کا تکرار ہے کہ کہا جاسکے کہ حج

ذللہ حیوانی اللہ بالتلبیہ و قال: قد دخل نهاراً

توجعہ دماغہ کے وہ تلبیہ کہتے ہوئے بلند آواز سے اللہ تعالیٰ کے سامنے گرو گزرا ہے ہیں۔

ذوق: آپس ایک مکہ میں دن کو داخل ہوئے

کہ انبیاء علیہم السلام کی احوال کا مشاہدہ ہوا۔ غالباً وہ یہ عذاب کے سامنے اسی طرح متمثل ہوئی ہوں گی جس طرح شبہ مطرچ میں ہوئی تھیں۔ مگر ان کے ایسا م قبول میں تھے۔ وہ وہم یہ کہ ان حضرات کے ذہنی حالات آپ کے سامنے متمثل ہوئے یعنی دنیا میں جس طرح انہوں نے عبادت کی تھی حج کیا تھا، تعقیب کیا تھا، اس کا کشف آپ کو ہوا۔ اسی وجہ سے آپ نے فرمایا: گویا میں دیکھ رہا ہوں۔ سو ہم کہہ رہے ہیں کہ وہی آپ کو ان امور کی اطلاع دی گئی اور وحی کی قطعیت کی بنا پر فرمایا: گویا میں دیکھ رہا ہوں۔ چہاں کہہ کر وہی تلمیذ آپ کو کسی گزشتہ خواب میں ہوئی ہوگی۔ پھر جب آپ نے حج کیا تو وہ خود کیا اقدار یاد آیا اور اسی کا ذکر آپ نے فرمایا۔ ظاہر ہے کہ انبیاء علیہم السلام کا خواب بھی وحی ہوتا ہے۔ میرے نزدیک یہی توجہ یہ عقیدہ ہے نہ حافظ کلام مختصر ختم ہوا۔ یہ توجہات نوی نے شرح مسلم میں قاضی عیاض سے بھی نقل کی ہیں۔

در اخبار مکہ وہ تلبیہ کہتے ہوئے بلند آواز سے اللہ تعالیٰ کے سامنے گرو گزرا ہے ہیں۔ نورانی کہتے ہیں: بخوار بغض جمیم اور ہمزہ مفتوحہ مدودہ اور مدودہ کے ساتھ یعنی بلند آواز سے تلبیہ کہتے ہیں بخوار ایسی آواز کہ کہتے ہیں میں نے فرمایا: اے اللہ گرو گزرا ۱۱۲۱ جلے شاہ بخاری کی تحدیث مساجد میں مذکور طوسی میں رات کے قیام کے بعد مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پہاڑ کے دو کونوں کی طرف رخ کیا جو آپ کے اور طویل پہاڑ کے درمیان مکہ کی جانب تھا آپس اس مسجد کو حود بلان بنائی گئی ہے، اس مسجد کے جو میلے کے کنارے پر ہے یا ایں جانب کیا؟

ہیں آپ مکہ میں دن کو داخل ہوئے جس وقت کے نزدیک
مکہ میں دن کو داخل ہوا، ہنتر سے یا رات کو؟
اولیٰ ہے کہ مکہ میں دن کے وقت داخل ہو۔ اور
اس میں چار مذاہب جو اہل حرم میں دو جگہ یعنی بغل غسل النحر اور باب اللقح میں ذکر کرتے ہیں۔ اس میں
ہے کہ امام مالک، اور شافعی کے نزدیک کہ میں دن کو داخل ہوا مستحب ہے۔ شافعی سے بھی صحیح تر
روایت یہی ہے۔ اور دوسری روایت یہ ہے کہ وہ رات برابر میں۔ علامہ موفق اس طرف نقل ہیں۔

میں اعدا ہا۔ مروجہ : بالائی جانب سے۔

اور نویں نے بعض تابعین سے رات کی افضلیت نقل کی ہے۔ اور بعض نے امام اور فرام کے مابین فرق کیا ہے۔ یعنی جو شخص امام اور فقہی ہی پر اس کے لئے دن کو داخل ہو یا مستحب ہے۔ تاکہ لوگ اسکے عمل کو دیکھیں۔ امام بخاری نے الجامع الصغیر میں ترجمہ الباب تاہم کیا ہے۔ باب دخول کہ نبأ او نبأ۔ اور اس کے تحت ان شرکی حدیث ذکر کی ہے جس میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دن کو داخل ہوئے۔ اور اس میں رات کو داخل ہونے کی حدیث ذکر نہیں کی۔ میرے ترجمہ بخاری میں اسی ترجمہ کے ثبوت کی قصد و قصبات مذکور ہیں۔

بالائی جانب سے یعنی قبل علیا سے۔ عزیز محمد رابع مدنی لکھتے

آنحضرت کا اگلی کہل سے مل جوتا۔ پس یہ جگہ آجکل معاہدہ کے نام سے معروف ہے۔ یہاں شاہی محل ہے اور وہ آج کل رابطہ عالم اسلامی کا صدر دفتر ہے اور یہی گھاٹی قبل جھون پر فروعی ہے۔ الہدیٰ میں اسی طرف ہے۔ اور اوچر میں ہے کہ فیض علیا وہ گھاٹی ہے جو اعلیٰ کہیں واقع ہے اور اس سے سنی اور مقابلہ کہل کی طرف اترتے ہیں۔ یہ منصب کے بعد میں ہے۔ اور اسی کو جھون۔ عاتے جملہ کے نقشہ اور حیر کے صدر کے ساتھ کہا جاتا ہے۔ اور اس میں ہے کہ جھون گھاٹی بالائی جانب ایک پناہ کا امام ہے جس کے پاس قبرستان ہے۔ بکری کہتے ہیں یہ جگہ بیت اللہ سے ڈیڑھ میل ہے۔ ٹاٹا فیض علیا میں جھون کی چیز گھاٹی خوار خفی حضرت معاویہؓ اور ان کے بعد دیگر سلاطین نے اسے آسایا بنایا حالانکہ اسے اس سلسلہ میں اپنے زمانے تک اس سلاطین کے نام ہی ذکر کئے ہیں۔ اعلیٰ کہل سے داخل ہونا جس پر کے نزدیک مطلقاً مستحب ہے۔ اور ان کے نزدیک صرف ایسے شخص کے لئے مستحب ہے جو رام دین سے آئے۔ خوار وہاں کا باشندہ ہو یا نہ ہو۔ اور جو شخص کسی اور رستہ سے اس کے لئے یہاں سے داخل ہوا مستحب نہیں۔ خواہ وہ میرزا طیبہ کا ہی باشندہ کیوں نہ ہو۔ کہانی امام حسن۔

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عروہ میں داخل

آنحضرت عروہ میں اگلی کہل سے داخل ہوئے یا اگلی کہل سے اس کے داخل ہونے کے لئے کہانی الہدیٰ اور شخص

بذل میں ہے کہ اس سلسلہ میں حافظ ابن قیمؒ کی مستند کتاب تاج العوارض میں روایت سے ہے جو بشری بن بشار میں عروہ علی اللہ ضروری ہے اور جس میں یہ لفظ ہے کہ عروہ میں ایک کہل کے داخل ہونے۔ مگر شیخ قدس سرہ نے اہل میں تفصیل سے بتا ہے کہ یہ روایت مضطرب ہے۔ اور علامہ عینی نے خلاصہ حدیث

وَقُلْتُ: وَهَلْ رَفَعِيَهُ الْكَرِيمَتِينَ لِمَا
تَوْحِيهُ: اَوْرَجِب بَيْتُ اَنَّهُ شَرِيفٌ بِرُكْنِ خُفْرَتِ صَحِي اَنَّهُ

بر جس میں ہے کہ آپ کے بار یعنی علیؑ کو سے داخل ہوئے تھے بحث کرتے ہوئے لکھا ہے کہ اس
سے معلوم ہوا کہ کمین میں کیا کیا سے داخل ہوا مسکوت ہے۔ اور خروج پائیں جانب سے بہتر ہے۔ حج
و عرو کرنے والے اس میں کیساں ہیں؟ اللہ تعالیٰ فیہ فیہ۔

شیخ ابن قیم فرماتے ہیں جن لوگوں نے کہا کہ آپؐ پہنچ کر آپؐ کو کہہ میں
آپؐ کس دن مکہ میں داخل ہوئے؟ داخل ہوئے یہ ان کو وہم ہے، ظہری نے یہ ذلی قفل کیا ہے: اور
ہیں کہتے ہیں کہ ابن سعد کی جو روایت ابھی گزری کہ حضرت عائشہؓ تمام سرفہ میں ہو موار کے دن ماہضہ
ہو گئیں اس پر حضرت عائشہؓ نے یہی ہے لہذا یہی صریح غلط ہے، ایسا کہ پہلے گزرا کہ آپؐ کیونکہ تمام روایات
اس پر متفق ہیں کہ آپؐ کو مکہ میں نہ لایا گیا کہ یہ روزہ توار دن قفل ہوئے، محمد ان کے بخاری کی قبول
حدیث ہے جو روایت کر سبھی ان ہی میں مذکور ہے۔ اس میں تصریح ہے کہ آپؐ مکہ میں تشریف
لائے جب کہ ذی الحجہ کی چار ملائیں گز ہو چکی تھیں: نیز بخاری میں ان طائو کی طعن ابیہ کی سند سے ان
عباس کی حدیث کے الفاظ ظاہر ہیں: آپؐ مہر ذی الحجہ کی صبح کو حج کا طہیر پڑھتے ہوئے تشریف لائے۔
یہ روایت اہم سامنے بھی ذکر کی ہے۔ اور نسائی میں بطریق انی العالمیہ ابن عباس کی روایت کے
لفظ ظہری میں: جب کہ ذی الحجہ کی چار ملائیں گز ہو چکی تھیں، نیز اس میں حضرت جابرؓ کی حدیث میں ہے۔
"آپؐ کہیں ذی الحجہ کی چوتھی رات کی صبح کو تشریف لائے، حضرت جابرؓ کی یہ حدیث ابوداؤد نے بھی
دو طریقوں سے روایت کی ہے اور صاحب مشکوٰۃ نے بروایت مسلم اس کو ذکر کیا ہے۔ اور امام
بخاری نے بھی احکام میں اس کو روایت کیا ہے۔ بخاری میں صلی اللہ علیہ وسلم کے اصغر مکہ سے نکلنے
کے بیان میں آئے گا کہ آپؐ نے داخل ہونے اور نکلنے کے واسطے کس مقصد کے لئے تبدیل فرمائے۔
تیز اس کا کچھ حصہ ہی بحث میں آئے گا کہ آپؐ وراثت کو حسب کے راستے سے تشریف لے گئے۔ اور
ساتھ ہی کے راستے سے مراجعت فرمائی۔

ارشاد: اور جب بیت الشریف پر آئے تھے

بیت اللہ کو دیکھنے کے وقت اٹھ اٹھا

واقعہ بصورتہ علی البیت، الاختلاف فی الویاء، قال، ثم رواحتنی دخول المسجد
توجہ، مسلم کی نظر پر ہی قرآن نے ہاتھ مبارک
مختلف ہیں، وہی پھر آپ جیسے یہاں تک کہ مسجد میں داخل ہوئے

بیکر کی نظر پر ہی قرآن نے ہاتھ مبارک اٹھائے یا نہیں؟ اس مسئلہ میں روایات مختلف ہیں۔ جن
کی تفصیل بدل اس کی انھیں نیز مبادیہ والنسب میں ہے۔ یہ نسخ جبرجی اختلاف کے نزدیک مستحب ہے، امام
اکبر کے نزدیک مکروہ ہے۔ عجیب بات ہے کہ طاعنی قادری نے شرح مشکوٰۃ میں نسخ کو درمصرع باب
میں عدم نسخ کو ترجیح دی ہے۔ مختلف روایات میں قطعی نسخ نے بدل میں طاعنی قادری سے اس طرح نقل
کی ہے کہ اثبات کو ادنیٰ روایت پر رد نفی کو ہر مرتبہ کی روایت پر ممول کیا جائے۔ نسخ قدس سرافرستے
میں قطعی بھی ممکن ہے کہ اثبات کی روایات سے مزید ہے کہ وہاں کے لئے دونوں ہاتھ پھیلائے مولانا
کو پیسے نکالے، اور ترک دفع سے مزید ہے کہ جس طرح تحریر میں کائنات نکلتا ہوا اٹھائے جاتے ہیں
اس طرح قطعیہ بیت اللہ کی خاطر نہیں اٹھائے۔

رق، پھر آپ پہلے ہاتھ مبارک مسجد میں اب سلامتہ رخصت ہوئے، مشکوٰۃ میں بحوالہ مصححین حضرت
عائشہ سے مروی ہے کہ آپ جب مکرمین تشریف لائے قرآن نے سب سے پہلا کام کیا کہ وضو فرمایا، قابل
قادری فرماتے ہیں: ایسی وضوئی تھی کہ کہیں کہیں پہلے گزر چکا ہے کہ آپ وضو کر کے اپنے غسل فرماتے
تھے۔ یا معنی لغوی مراد ہیں: امام بخاری نے اس پر الطواف علی وضو کا باب نامدحیہ کیا، گویا امام
بخاری کے نزدیک حدیث کا مصلح ہے کہ آپ نے طواف کی خاطر وضو پر وضو کیا تھا۔

طواف کے لئے طہار کا حکم | ہے، موقوف کہتے ہیں: امام احمدی مشہور روایت سے ہے کہ طواف کے
لئے حدیث اور بخاری سے پاک جو شرط ہے۔ یہی امام مالک اور شافعی کا قول ہے۔ اولاً کا حدیث
کی ایک روایت میں طہارت شرط نہیں، امام ابو حنیفہ کا قول ہے کہ طہارت شرط نہیں، ان کے اصحاب
تبعاً خانہ سے بعض کے نزدیک ایسی روایت ہے کہ ایک سنت، امام مقرر اور صاحب باجیے حدیث سے پاک ہونے
کو عطا طواف کے واجبات میں شمار کیا ہے۔

وذا لاق نفس راسه تقبل و دعاء۔ فلما دخل عمار الى البيت ولعب ركع تحية المسجد
فلما اخذت الحجر الا سود استلمه۔

ترجمہ: اور یہ پانچ رشتہ کا وقت تھا اور آیت نے بیت اللہ کا استقبال کیا اور دعا فرمائی پھر داخل
مچتے ہی بیت اللہ کا قصد کیا اور تحیر طبعی ہوئی اور جب حجر اسود کے سامنے آئے تو اس کا استسلام کیا۔

باب اسلام کی جانب سے مسجد میں داخل ہونا۔ قاضی قاری نے ذکر کیا ہے اور ابوالہدیٰ میں ہے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم باب بنی شیبہ سے داخل ہوئے۔ شیخ فرماتے ہیں کہ دونوں ایک ہیں۔ اور مزاد میں ہے
کہ ثبوتی نے ذکر کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بنی عبد مناف کے دو راستے سے داخل ہوئے۔
جسے اب جکل اب بنی شیبہ باب اسلام کہا جاتا ہے۔ اور یہ پانچ رشتہ تھا۔ اور ایک بیت اللہ
کا استقبال کیا۔ اور دعا فرمائی۔ اور قاری نے ذکر کیا ہے کہ آنحضرت صلعم جب بیت اللہ کو دیکھتے تو
یہ دعا پڑھتے تھے۔

اللہم زدہ بک هذا الشرفا وقد طبعنا اے اللہ! اپنے اس گھر کی شرفیت و عظمت اور
الشرفیما و مہابہ۔

بیت اللہ کو دیکھ کر امت کی مختلف دعائیں روایات میں آئی ہیں۔ جیسے کہ اور یہ روایات نیز غریبوں میں مذکور ہیں۔
جنس داخل ہوتے ہی بیت اللہ کا قصد کیا اور تحية المسجد کیس
مسجد حرام میں تحية المسجد کا حکم | پڑھیں کیونکہ کعبہ کا مہم فرات ہے۔ جیسے کہ اللہ کی اور بندوں میں ہے۔
مومن فرماتے ہیں: جو شخص مسجد حرام میں داخل ہوا اس کے لئے مستحب ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تحية
کرتے ہوئے طواف سے اندر آئے جیسے کہ حضرت ابو بکر و حضرت عائشہ کی روایت میں ہے۔ اور یہی
حضرت ابو بکر و حضرت زید سے بھی منقول ہے۔ اور اسی لئے کہ طواف مسجد حرام کا مقام ہے۔ پس جس طرح
دوسری مساجد میں داخل ہو کر پہلے تحية المسجد پڑھنا مستحب ہے اسی طرح یہاں طواف مستحب ہے۔
اور جب حجر اسود کے سامنے آئے تو اس کا استسلام کیا
حجر اسود کا استسلام اور اس کے آداب | اور اسے جو سردیاں اسنام کے معنی ہیں ہاتھ سے چھونا اور

حجر اسود کو بوسہ دینے کی روایات ابوالہدیٰ و الشافعی میں مذکور ہیں اور ایک روایت میں ہے کہ لا یحیی ذکر
بہا وچیزیں اسی پر مبنی بوقت کرتے ہوئے آخر میں کہا ہے کہ اگر سترہ بحت سے معلوم ہو کہ
یہاں چند مسائل میں اختلاف ہوا ہے۔ تو کسی کہ جو یہاں اس مسئلہ اسلام میں طواف واجب ہے اور اس کے درمیان

فرق نہیں کہتے۔ بلکہ ایک جماعت بھی اسی کی قائل ہے۔ مگر ائمہ دین میں اسے طواف واجب کے ساتھ مخصوص کیا ہے۔ دوم تقبیل باصوت یعنی اس طرح بوسہ لینا کہ اس کی آواز آئے، اس کے جواز و عدم جواز میں اختلاف ہے۔ بہت سے ائمہ کے نزدیک یہ مباح ہے اور جمہور علماء کے نزدیک نہیں۔ تیسرا سجدہ کتنا امام مالک کے نزدیک کمزور اور امام شافعی کے نزدیک مستحب ہے۔ خفیہ کے اقوال اس میں مختلف ہیں۔ راجح یہ ہے کہ سجدہ ہے۔ چنانچہ ائمہ دین و فروع سے جو امور کا حکم کرنے کے بعد اس کا جو منہ اثر لڑنے کے نزدیک منسوب ہے۔ اور امام مالک کے نزدیک منسوب نہیں۔ بلکہ بغیر تقبیل کے ہاتھ چھوڑ دے۔ ختم: اگر استسقام ممکن نہ ہو تو امام مالک کے نزدیک بغیر اشارے کے تکبیر کیے اور امام احمد کے نزدیک صرف اشارہ کرنے کے بعد جس چیز سے اشارہ کیا ہے اسے چومے جس۔ اور امام شافعی اور خفیہ کے نزدیک اس چیز کو چومے۔

شیخ ابن قیم فرماتے ہیں: استسقام کے وقت ہاتھ نہ اٹھائے نہ اسے تکبیر کے ساتھ شروع کرے جیسا کہ نماز کیلئے تکبیر کی جاتی ہے۔ بلکہ ایسا کرنا بدعت ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ بدعت نہیں بلکہ تکبیر جمہور علی کے نزدیک ثابت ہے۔ بلکہ بالإجماع ثابت ہے۔ اور تقبیل کے وقت ہاتھ اٹھا خفیہ اور بعض شافعیہ کے نزدیک ثابت ہے۔ چنانچہ ہایہ میں ہے: پھر جو سجدہ سے ابتدا کرے پس اس کا استقبال کرے اور تکبیر و تبدیلی کجے کیونکہ روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں داخل ہوئے تو جو سجدہ سے ابتدا کی، پس اس کا استقبال کیا اور تکبیر و تبدیلی کی۔ اور اپنے ہاتھوں کو اٹھائے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ صرف سات متونوں پر ہاتھ اٹھائے جلتے ہیں۔ میں جملہ ان کے استسقام کو ذکر فرمایا اور مکتوبات العالم و بطور مطلب مشتمل ہیں۔ یہ ہے کہ استسقام کے وقت ہاتھ اٹھانا نماز لڑنے کے نزدیک مستحب ہے۔ البتہ امام مالک کے نزدیک مستحب نہیں۔ اتحاد العلماء سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے۔ علامہ تاقی شرح مواہب میں لکھتے ہیں: امام شافعی، حنابلہ اور ابن حنیبلہ مالکی کے نزدیک یہ مستحب ہے کہ ابتدائے طواف اور استسقام چھو کے وقت یہ دعا پڑھے: بسم اللہ اللہ اکبر لا حول ولا قوۃ الا باللہ تعالیٰ کی ہے اور دعا پڑھتے ہیں کہ تقبیل کے ساتھ تکبیر کی بنا مقصود ہے۔ مگر حدیث شامیہ انتفاع سے نفع یہی کا ذکر نہیں کیا۔ اور نووی اپنے مناسک میں فرماتے ہیں: استسقام چھو سے پہلے نیز طواف شروع کرتے وقت بسم اللہ و اللہ اکبر مستحب ہے۔ اسی حوالے سے حاشیہ

ووصل فی طوافہ هذا۔

ترجمہ: اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طواف میں نزل کیا۔

میں لکھتے ہیں: ”عجب طری نے کہا ہے کہ طواف کو بکیر سے شروع کرنا واجب ہے بعض لوگوں نے اس کی پیروی کی ہے۔ مگر قول ضعیف ہے، غالباً انہوں نے یہ قول دلیل کی وجہ سے اختیار کیا ہے۔ اور شیخ ابو حامد کا قول بھی کہ ابتداء طواف میں نماز کی طرح کہ دعائیں تک اٹھا، مانع ہے کہ ضعیف ہے۔ مگر یہ قول نقل کے اعتبار سے ضعیف ہے دلیل کے اعتبار سے ضعیف نہیں۔ اگرچہ ابن حاتم نے اسے بدعت کہا ہے۔ کیونکہ مذہب اربعہ اس پر شفق ہیں۔ مگر استقبال حجرہ کو نہتہ تھا، ضعیف کے نزدیک اس سے مستثنیٰ ہے کیونکہ سلاط کی ایک جماعت سے یہ عمل ثابت ہے۔ اور ابو داؤد البیہقی نے اس سلسلہ میں ایک حدیث بھی نقل کی ہے اور اس کا طواف کو نماز پر قیاس کرنا اس کے ثمر و طور اکثر مشن ہیں اس کا مؤید ہے۔“

اور آپ نے اس طواف کے پہلے تین چکروں میں نزل کیا، البتہ یہ واقعہ اس

سلسلہ کی روایات کی تفصیل سے ذکر کیا، یہ امر دل کے منظر پر اور عربوں میں سے حاشیہ نزل میں سات چھٹیں ذکر کی گئی ہیں۔

اول: اس کے ضبط اور معنی میں اس نزل کا اور یہیم کے فتح کے ساتھ ساتھ اور یہیم کے سکون کے ساتھ ق کے معنی ہیں کہ چھوٹے چھوٹے قدم لے کر گندھے ہاتھ ہوئے تیر تیر چھوٹے چھوٹے نہیں اس کی تفسیر میں علماء کا اختلاف ابھر رہا ہے تفصیل سے ذکر کیا گیا ہے۔

دوم: اس کی خصوصیت میں رجسور کے نزدیک یہ مشروع ہے، البتہ ابن عباسؓ سے اس کے خلاف منقول ہے۔ علامہ ابنی فرماتے ہیں کہ ابن عباسؓ کا مذہب یہ ہے کہ یہ سنت نہیں، مگر دیگر علماء اسے سنت قرار دیتے ہیں۔ یہی کہتا ہوں کہ امام ابو داؤد نے ابو الغضیل سے روایت کیا ہے کہ میں نے ابن عباسؓ سے عرض کیا کہ آپ کی قوم کا خیال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت اللہ کے طواف میں نزل کیا تھا، اور یہ سنت ہے فرمایا: انہوں نے ایک بات صحیح کہیں اور ایک غلط میں نے کہا صحیح کیا اور غلط کیا؟ فرمایا: تو صحیح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نزل کیا تھا، مگر یہ غلط ہے کہ یہ سنت ہے، البتہ ایک روایت میں اللہ سے ابتداء نزل کا یہ بہت قبول ہے کہ قریشی مسلمانوں کے اپنے

د مضطرب مردانہ

قوجہ: اور اپنی جاو کا اضطراب کیا۔

جھڑی کے ساتھ اس کی طرف اشارہ کرتے اور استلام کرتے اور اسے چوم دیتے۔

جس پر کہتے تھے کہ تو جہنوں کی طرح لاغریں، اپنی لباس نے فرمایا اس بنا پر کہ اس سنوں جہاں

موسم: اس کے حکم میں: جہور کے نزدیک: برنفت ہے مگر اس کے ترک سے کوئی چیز واجب

نہیں ہوگی۔ البتہ امام مالک سے ایک روایت ہے کہ جب تک مگر میں رہے اس کا عاودہ کرے بعد

میں انہوں نے اس روایت سے رجوع کر لیا تھا۔ ابن الماجشون سے روایت ہے کہ اس کے تاکہ

بدرم واجب ہے۔ اور ابی حزم اس کے وجوب کی طرف مائل ہیں۔

جہانم: نہ کہ جہور کے نزدیک جہور طرف ہوگا۔ اگر اربعہ کا مسلک بھی یہی ہے البتہ یسعین

کی ایک جماعت اس کی قائل ہے کہ کہیں کے درمیان میں نہیں۔ یہی امام شافعی کی ایک ضعیف

روایت ہے۔

جہنم: آیا یہ صرف آفاقی کے ساتھ مخصوص ہے یا کئی بھی مدعی کرے؟ اگر ٹکڑے کے نزدیک کئی اور

غیر کے درمیان کوئی فرق نہیں۔ مگر امام احمد فرماتے ہیں کہ اہل مکہ کے ذمہ دل نہیں۔

ششم: ضابطہ کے نزدیک دل صرف طواف تہم میں ہو سکتا ہے۔ امام شافعی کا بھی ایک

قول یہی ہے، مگر ان کا صحیح قول یہ ہے اور ساتھ قول یہی بھی ہے کہ دل ہر اس طواف میں ہو سکتا ہے،

جس کے بعد ہی ہو۔ اور امام مالک فرماتے ہیں کہ طواف تہم میں کرے، اگر اس میں نہیں کیا تو طواف نہانے میں کرے۔

ہفتم: جس طرح پہلے تین جگہوں کا وظیفہ لے رہے۔ اسی طرح بقعہ چار جگہوں کا وظیفہ سکون و

وقار ہے۔

اسی بنا پر حفاظت میں حذر فرماتے ہیں کہ: دل کا مدارک مشروع نہیں ہیں، اگر پہلے جن جگہوں میں

دل نہیں کیا تو باقی جگہوں میں کی قضاء کرے، کیونکہ اہل سنت اس کو یہ ہے۔ اس میں پہلے نہ کیا جائے، اور

اور ابی جاو کا اضطراب کیا: نہ کہ دل میں جمع سے نقل کیا ہے کہ اضطراب ۲ کے

اضطراب کا حکم اس میں کہ جاو کا درجہ پہلی حصہ راستہ میں کے نیچے سے نکال کر اس کے دونوں

کنارے بائیں کندھے پر آگے پیچھے لٹکائے جائیں۔ اس کو اضطراب اس لئے کہتے ہیں کہ اس سے دل

وكلما حاذى العجرا لاسود اشأ راليه واستلمه بالاجن وقبلة

ترجمہ: اور جب طواف کرتے ہوئے حجر اسود کے برابر آئے تو

پہلو ظاہر ہو جائے ہیں اور حاضیہ اوجڑ میں ہے کہ موقوف لکھتے ہیں: اضطباع طواف قدم میں مستحب ہے۔ امام شافعی کا بھی یہی قول ہے۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ یہ سنت نہیں؛ حنفیہ بھی اس کی کیفیت سے

قائل ہیں۔ جیسا کہ وہاں میں ہے۔ اور جب طواف کرتے ہوئے، حجر اسود کے برابر آئے تو بھڑکی سکے مانتھراں کی طرف اشارہ کر کے اس کا مسئلہ کرتے اور اسے چوم لیتے۔ اس مسئلہ میں اگر اختلاف گذرے گا تو ایسی گولوں کو رویم ہو جائے جنہوں سے کہہ کر انکو آنحضرت صلی اللہ

رکن یمانی کی تقبیل ثابت نہیں | بلکہ طواف میں کسی یمانی کی تقبیل فرماتے تھے۔ تقبیل تو حجر اسود ہی کی ہے۔ چونکہ حجر اسود کو اور اس کے پاس واسے رکھی گوا کر یا نہیں کہا جاتا ہے۔ اس سے بعض متنبہا حجر اسود کو بھی یمانی سے تعبیر کیا۔ البتہ یہ ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہن یمانی کا اسلام کیا، مگر یہ ثابت نہیں کہ اس کو برسرہ میں آیا۔

بعض روایتوں میں آتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ طواف پیدل کیا جائے یا سواری پر یا | اسلام نے اونٹنی پر طواف کیا۔ جیسا کہ وہاں میں ہے شیخ ابی یوسف نے اس کی توجیہ کی ہے کہ آپؐ نے اس حج میں متعدد طواف کئے تھے۔ صاحب البدایہ والنبایہ نے بھی توجیہ امام شافعی سے نقل کی ہے تفصیل آگئے آتی ہے۔

وہاں کہ طواف پیدل کرنا واجب ہے یا مستحب! یہی قیّم کہتے ہیں کہ پیدل چلنا مستحب ہے اور بالاعلیٰ تارکی کے مناسب ہے۔ اور جب اس پر تفصیل کھ کیا ہے۔ اور اس میں ہے کہ موقوف فرماتے ہیں: اسی میں اہل علم کے درمیان کوئی اختلاف نہیں کہ غزوہ کی حالت میں سواری پر طواف کرنا صحیح ہے۔ باقی رہا بغیر غزوہ کے سواری پر یا کسی کے کندھے پر سوار ہو کر طواف کرنا؛ سو خزانہ کے کلام کا مضبوط یہ ہے کہ یہ صحیح نہیں۔ یہ امام احمد کی ایک روایت ہے۔ دوسری روایت یہ ہے کہ صحیح ہے۔ اور یہی امام مالک کا قول ہے۔ امام ابو حنیفہ بھی اسی کے قائل ہیں۔ مگر وہ فرماتے ہیں کہ جب تک کہ میں ہے اس کا نادمہ کرے اور اگر نادمہ کئے بغیر وہیں آگیا تو دم دے کر اسی کی تلائی کرے۔ امام احمد کی دوسری روایت یہ ہے کہ صحیح ہے اور اس کے ذمہ کچھ لازم نہیں۔ یہی امام شافعی کا مسلک ہے۔ اس میں اختلاف نہیں کہ پیدل طواف کرنا افضل ہے۔ اور میں کہتا ہوں کہ موقوف نے

فلسا قرع من طوافه۔

توجہ دیکھ جب طواف سے غاصغ ہوئے۔

امام ابوحنیفہؒ کا جو مذہب نقل کیا ہے امام مالک کے مذہب میں بھی یہی مانع ہے کہ جب تک کہ میں ہوا ہوا کرے اور اگر وہی موت آیا تو دم واجب ہوگا۔ جیسا کہ دوسری نے لکھا ہے تفصیل اور میں نے شیخ تھریمری سے کوکب میں اس پر نیابت عمدہ کلام کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں: انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سواری پر طواف کیا یہ ہمارے نزدیک قدر کی بنا پر جائز ہے۔ چنانچہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مذہب تھا کہ ہجوم کی وجہ سے لوگ آپ کے پیدل طواف کرنے میں تنگی محسوس کرتے تھے۔ نیز اسکی ضرورت بھی تھی تاکہ لوگ آپ کے افعال کو دیکھیں اور آپ کے کلمات کا جواب دیں اور یہ ساری چیزیں سواری پر سنے بغیر ممکن نہیں تھیں۔ حضرت صحابہ رضی اللہ عنہم نے بھی سمجھا تھا۔ چنانچہ آپ کے بعد انہوں نے بلا قدر سواری پر طواف نہیں کیا۔

حضرت شیخ قدس سرہ کے کلام کی تائید متعدد جزو فی روایات سے ہوتی ہے۔ امام مسلم ابو داؤد نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجاز اور اداع میں اونٹنی پر طواف کیا۔ آپ چھری کے ساتھ حجاز اور کوا مستحق کرتے تھے۔ متعصب یہ تھا کہ لوگ آپ کو دیکھ سکیں اور آپ اونچے ہیں اور لوگ آپ سے سافل دریافت کر سکیں کیونکہ آپ کے گرد انسانوں کا ہجوم تھا۔ اور ابو داؤد میں حضرت عائشہؓ کی روایت میں ہے کہ آپ کو بگوارا نہیں تھا کہ کوئی کو بگوارا کرے آپ سے بٹایا جائے اور ابو داؤد میں حضرت ابن عباسؓ کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہتے تھے: ہاتھ دے رہا تھا ایک آپ میلے تھے۔ پس آپ نے اپنی اونٹنی پر طواف کیا اللہ! اس حدیث کو معنیٰ: تمہے ضعیف اور بولٹی نے قوی کہا ہے۔ اسی علت کی طرف امام بخاری نے باب الرضی بطواف ملائکہ میں افادہ کیا ہے جیسا کہ قاضی یافعی نے کہہا۔ اور نوٹ نے انکی پڑھی کہتے ہیں: خبر کہ انحال ہے کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کوا بگوارا پر طواف کرنا ان تمام اسباب کی وجہ سے ہوا کرتا تھا۔

پس جب آپ طواف سے غاصغ ہوئے۔ ہمارے نزدیک یہ طواف عمدہ طواف قدیم کا حکم تھا اس کی امید اس سے ہوتی ہے جو فتح میں داؤدی سے نقل کیا ہے کہ یہ طواف فرائض حج میں سے تھا۔ اور دیگر حضرات کے نزدیک یہ طواف قدیم تھا۔ طواف قدیم کے حکم

چاندنی خلف المقام توجہ: تو مقام ابراہیم کے پیچھے گئے

میں اختلاف ہے جیسا کہ اردو اور میرے حاشیہ بذیل میں اس پر مختصر کام کیا گیا ہے۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ امام احمد کے نزدیک سنت ہے۔ جیسا کہ الغنی میں ہے۔ امام مالک کے نزدیک واجب ہے۔ امام شافعی سے مؤثر نہ ہو جب نقل کیا ہے۔ مگر شافعی کے نزدیک راجح ہے کہ یہ سنت ہے جیسا کہ شرح جندب اور مناسک نووی میں ہے۔ اور ہماصے (حقیقہ کے) نزدیک سنت ہے جیسا کہ تمام متحرکین جوں میں ہے، البتہ نزائۃ الغنی میں اس کا وجوب نقل کیا ہے جیسا کہ شرح جندب میں ہے۔ وہی یہ بحث کہ آیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف قدم کیا تھا یا طحاوی کا وجوب بظاہر نفی میں ہے، اور جی حضرات نے یہ کیا ہے۔ جیسا کہ آگے آتا ہے۔ کہ اس طواف مذکور کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کے قریب نہیں گئے ان کے تون کا منہم بھی یہی نفی ہے مگر خفیہ کے مسلک کے مطابق یہ عمل اشکال ہے کیونکہ اس کے نزدیک قادن کے لئے آئے ہی دو طواف ضروری ہیں۔ طواف عمرہ اور طواف قدم۔ جیسا کہ فقہ حنفی کی کتابوں میں مذکور ہے۔ لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حلال سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے ان چاروں میں کئی طواف کئے ہوں گے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اقامت نبی کے دوران بھی طواف ترک نہیں کیا جیسا کہ آگے آتا ہے۔ بعد از عید از قیاس ہے کہ اقامت مکہ کے دوران چھوڑ دیا ہو۔ تو مقام ابراہیم کے پیچھے آئے۔ قابل قادی فرماتے ہیں کہ صحیح قول کے مطابق مقام ابراہیم آج بھی اسی جگہ ہے۔ جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تھا۔ اور سالم کی وہ روایت غریب ہے جس میں آتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو نیچے ہٹا کر موجودہ جگہ رکھا تھا! اور حافظ فرماتے ہیں کہ ذرا ترقی نے اخبار رکھا۔ یہی صحیح سند میں سے روایت کیا ہے کہ مقام ابراہیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے زمانہ میں اسی جگہ تھا جہاں آج ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں سیلاب آیا تھا جو اسی کو بہا کر لے گیا۔ یہاں تک کہ اس میں گہر سے مٹیاب بولا اور اسے لا کر کعبہ شریف کے خلاف سے ہٹا دیا تھا۔ یہاں تک کہ حضرت عمرؓ شریف لائے۔ پس اسی کے علاوہ میں تحقیق فرمائی کہ جب اس کی پیل جگہ کی تحقیق ہو گئی تو اسے دوبارہ اسی جگہ رکھا اور اس کے گرد تعمیر ہوئی۔ پس جب سے اب تک اس جگہ قائم ہے۔ اور میں کہتا ہوں کہ آج منہم مکہ وہ اپنی جگہ موجود ہے۔

فقہاء واقفوں کا من مقام ابراہیم صلی و علیٰ وسلم کے متین خدام و خیرۃ من صلوٰۃ
استلم الحجر الاسود۔

ترجمہ: پس یہ آیت پڑھی اور بناؤ مقام ابراہیم کو نماز کی جگہ اور کھڑے ہو گئے، پس جب اپنی
نماز سے فارغ ہوئے تو حجر اسود کا استلام کیا۔

پس یہ آیت پڑھی: اور بناؤ مقام ابراہیم کو نماز کی جگہ اور دو رکعتیں پائی کیفیت اور ایسے
کہ مقام ابراہیم آپ کے اور سیت اللہ شریف کے درمیان تھا اور ان دو رکعتوں میں سو خاں کا فرائض
ایک سو بار تھیں جیسا کہ مسلم اور ابوداؤد وغیرہ میں حضرت جابر کی تحویل حدیث میں ہے۔

دو گانہ طواف کا حکم خلاصہ اس کا ہے کہ حنفیہ کے حکم میں اختلاف ہے جس کی تفصیل اور جزئی ہے۔
دو گانہ طواف کا حکم سنت ہے۔ منافقہ کے دو قول قوی ہیں اور تیسرے قول یہ ہے کہ طواف واجب ہو تو یہ بھی واجب
ورنہ سنت۔ لکھتے ہیں کہ تین قول قوی ہیں۔ اور ان کا چوتھا قول یہ ہے طواف واجب کے بعد جو
تو واجب ہے ورنہ تردد ہے۔ امام شافعی کے نزدیک فرض نماز دو گانہ طواف کے قائم مقام
ہو سکتی ہے۔ امام ابوحنیفہ اور مالک کے نزدیک نہیں ہو سکتی۔ اور امام احمد سے دونوں روایتیں ہیں۔

طواف سے فارغ ہو کر حجر اسود کا استلام کرنا اور پڑھنا
پس جب اپنی نماز سے فارغ ہوئے
تو حجر اسود کا استلام کیا۔ یہ استلام اگر

ابو سب کے نزدیک مستحب ہے۔ جو فقہ فرماتے ہیں کہ میں اس میں کسی کا اختلاف معلوم نہیں جیسا
کہ اوپر میں ہے۔ اور اوپر میں جہاں سے نقل کیا ہے کہ جس طواف کے بعد سعی ہو اس میں استلام مستحب
ہے کیونکہ جس طرح طواف استلام سے شروع ہوتا ہے اسی طرح سعی بھی۔ احمد غالی قاری
استلام کے ذکر کے بعد فرماتے ہیں: بلکہ یہ بھی صحیح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حجر اسود کی طرف دوڑنے کے
بعد نرم پائے اور پانی پیا اور اپنے سر مبارک پر بھی ڈالا۔ پھر لوٹ کر حجر اسود کا استلام کیا۔ احمد
کہتا ہوں کہ اس وقت یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عزم میں تھے کہ سعادت مناسک حج کی کتابوں میں
تو ابھی تک مجھے نہیں ملی۔ ابن الدردیر نے سنن میں دو گانہ طواف کے بعد سعی حجر کا ذکر کر کے
کہے بعد کہ ہے: اور مذکور ہے کہ عزم ہر جائے اور اس سے پانی پئے، پھر سعی کے لئے نکلے۔

شروع ہوا الی الصفا۔ فلما دنا منه قوا: ان الصفا المروءۃ من شعائر اللہ ابدًا یعلیٰ اللہ بہ۔ لوقی علیہ

ترجمہ: پھر صفائی طرف نکلتے تھے۔ پس جب اس کے قریب پہنچے تو یہ آیت پڑھی: ان الصفا المروءۃ من شعائر اللہ اور فرمایا: میں اسی سے ابتدا کروں گا جس کو اللہ تعالیٰ نے پہلے ذکر کیا ہے۔ پس صفائی پر پہنچے

یہ مسئلہ نیز ظہر میں کوسند احمد میں حضرت جابرؓ کی حدیث دیکھی جس میں طواف کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نوزم شریف پیسے کا ذکر ہے جس سے قاضی تارخی کے بیان کی تصدیق ہوتی ہے۔ طواف افاغہ کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نوزم شریف پینا معروف ہے اس کا ذکر آگے آتا ہے۔ اور وہیں یہ بات بھی آئے گی کہ نوزم شریف کو ٹرسے افضل ہے اور نوزم شریف ساتھ لائے کا بیان آخر صالیں آئیگا۔

پھر صفائی طرف باب صفا سے نکلے جتنا چھوٹا رہا کی
باب صفا سے صفائی طرف نکلنا بمعنی میں حدیث جابرؓ کے لفظ میں پھر نکلے باب صفائی اور انسانی میں ان عمر سے مراد سی ہے: پھر نکلے صفائی طرف اس دروازے سے جس سے (صفائی کی) نکلا جاتا ہے۔ نوویؒ نے اپنے مناسک میں فرماتے ہیں کہ اس دروازے سے نکلنا سنت ہے۔ مگر صاحب جابر نے اس سے انکار کرتے ہوئے کہا ہے کہ: اور جس دروازے سے چاہے نکلے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باب صفا سے اس لئے نکلے تھے کہ صفا کو جانے کا قریب تر دروازہ ہی تھا، نہ اسلئے کہ یہ سنت ہے نہ اور صاحب کتاب نے مانع وغیرہ سے نقل کیا ہے کہ یہ مستحب ہے، اسی طرح ولقونی نے بھی الہی میں اس کا استحباب ذکر کیا ہے۔

پس جب اس کے قریب پہنچے تو یہ آیت پڑھی: ان الصفا
صفا سے سعی کی ابتدا کرنا المروءۃ من شعائر اللہ اور فرمایا: میں اسی سے ابتدا کروں گا۔ جس کو اللہ تعالیٰ نے پہلے ذکر کیا ہے۔ صفا سے سعی کی ابتدا کرنا جمہور کے نزدیک واجب ہے۔ اگرچہ بعض اس پر متفق ہیں، بلکہ اس پر اجماع نقل کیا گیا ہے۔ علما و فراماتے ہیں کہ اگر کسی نے مرد سے ابتدا کی تو اس پیر سے کا اعتبار نہیں ہوگا بلکہ صفا سے مرد کسی بیٹا یا عیال (خاموش ہوگا) اس میں بعض اہلین اور بعض عواتقین کا اختلاف ہے، جیسا کہ ارد میں ملاحظہ مذکور ہے۔ پس صفائی پر پہنچے۔ صفائی پر پہنچے

ودعا، ثم نزل إلى المروة يعيش فلما نصبت قدماه في بطن الوادي معي۔
اور دعا میں کہیں، پھر مردہ کی طرف، ترک مقدار میں سے چلے۔ اور جب قدم ہمارک وادی کے
اندہ پہنچے تو تیز رفتاری سے چلے۔

چڑھنا کہ بیت اللہ شریف نظر آئے ائمہ اربعہ کے نزدیک سنت ہے۔ البتہ بعض شوافع کو اس میں اعتداف
ہے۔ جن کی تفصیل اوپر میں ہے۔ اور باہر میں ہے کہ میں اتنا چڑھے کہ بیت اللہ نظر آنے لگے کیونکہ
چڑھنے سے تصور صنف بیت اللہ کا استقبال ہے۔ اور مختلف دعا میں کہیں یہ جو احادیث میں
وارد ہیں، حقیقی کی روایت کی ہے کہ صفا میں جو شکاف ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اس پر بصرے
ہوئے اور فرمایا اس ذات کی قسم جس کے سوا کوئی معبود نہیں، تو حضرت علی رضی اللہ عنہ سلم، جن پر سورۃ بقرہ
نازل ہوئی اسی جگہ کھڑے تھے۔ پھر ترک مردہ کی طرف متبادرتا۔ سے چلے اور جب قدم ہمارک وادی
کے اندہ پہنچے تو تیز رفتاری سے چلے جیسا کہ حضرت جابر کی طویل حدیث میں ہے۔ وادی کی طولانی
سے مراد اس زمانہ میں میلین اخضر میں کار میاں حصہ ہے۔ کیونکہ یہ صحابی ایک زمانے سے باقی نہیں رہا۔
اس حد کے اندر قدم تیز رفتاری سے دوڑنا سنت ہے۔

میلین اخضر میں گئے درمیان دو دروازے اور اس سے پہلے صفائی چاہیے اور اس کے بعد مردہ کی
طرف مقدار میں چلنا، چہرہ کے نزدیک سنت ہے۔ جیسا کہ اوپر میں تفصیل سے ذکر کیا گیا
ہے۔ اور اس میں اقوال مختلف ہیں، ان کی تفصیل میں اوپر میں ہے۔ اور جہ میں باجی سے نقل کیا ہے
کہ اگر کسی نے طعن وادی میں سعی نہیں کی تو اس کے بارے میں امام مالک کے قول مختلف ہیں۔ ان سے
ایک روایت ہے کہ اس کے زور دم واجب ہوگا، پھر اس قول سے منع کرتے ہوئے فرمایا کہ اس کے
زور کچھ نہیں، ابن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ یہ شخص سعی کے دوران دوڑتا نہیں، ہی کے بارے میں امام مالک
کے قول مختلف ہیں، کبھی فرمایا کہ فادہ کرے، کبھی فرمایا کہ اعادہ کی ضرورت نہیں، کبھی فرمایا کہ اس کے زور دم
ہے، کبھی فرمایا کہ اس کے زور کچھ نہیں، فقہ الحنفی کی کتابوں میں تیر چلنے کو سنہاں لکھا ہے۔ اور نووی فرماتے
ہیں کہ اس تمام میں تیر چلنا ساتوں چکروں میں منتخب ہے۔ اور اس کے قابل واجبہ میں مقدار شمار سے
چلنا منتخب ہے۔ تاہم اگر تمام سعی آپستہ چلی کر لی، تمام دوڑ کر لی تب بھی گناہت نہ لگی، مگر اس سے
فضیلت نوت ہوگی یہ امام شافعی زمانہ کے موافقین کا مذہب ہے۔ آخر نووی فرماتے ہیں: طعن وادی

کے اندر دو کمر چٹاناست مستحضر ہے اور اس کے اوک پر کچھ نہیں کیونکہ اگر بریت اللہ کے طواف میں
وہی ذکر کرے تو کچھ لازم نہیں تھا، پس صفا مردہ کے درمیان اگر مدخل ذکر کرے تو وہ جہاں کوئی چیز واجب
نہیں ہوئی چاہیے وہیں کتابوں کی بھی حکم حنفیہ کے نزدیک ہے۔ جیسا کہ ان کی فقہیں کتابوں میں موجود
ہے۔ انتہی لغت اس کا ذکر۔

اس حدیث کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کا یہ طواف اللہ سعی دونوں پیدل تھے۔ اور مسلم

شریعت میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ایک روایت ہے کہ آپ نے طواف اور سعی سواری پر کسی قسم
اور شیخ ابن عربی نے صاف فرمایا کہ برادر میں اسی پر جزم کیا ہے، ابن حزم نے ان دونوں کے درمیان بڑا
تعلیق دی ہے کہ جب اذیت سواری کو کرنے کو وادی میں اترا تو گویا سواری خود چل گیا اور اس لئے یہ کہنا صحیح
ہو کہ آپ کے قدم بطن وادی میں اترے اور حافظ ابن قیم نے اس طرح تعلیق دی ہے کہ آپ نے پہلے
پیدل سعی شروع کی ہوگی، بعد میں سواری ہو گئے ہوں گے نہ صاحب البدن والہ نہایت نے اسی پر جزم کیا
ہے۔ اور اس کی تائید مسلم شریف کی اس روایت سے ہوتی ہے جہاں وہاں غلیظ سے مروی ہے وہ خواتم
میں کہیں نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ مجھے یہ بتائیے کہ صفا مردہ کی سعی سواری پر کس سنت
ہے یا کو نہیں کیونکہ مکہ کی قوم کا خیال ہے کہ سنت ہے کہ آپ نے فرمایا کہ انہوں نے کچھ صحیح کہا اور کچھ
غلط ہیں نے کہا کچھ صحیح اور کچھ غلط کا کیا مطلب فرمایا: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے گرد لوگ نہایت
جمع ہو گئے تھے جب لوگ زیادہ ہوئے تو آپ سواری ہو گئے انہیں کہتا ہوں کہ ابو الغلیظ کی روایت
کے الفاظ جواب دہ اور وہ میں مروی ہیں وہ اس تاویل کے معنی ہیں۔ اور وہ غلیظ ہیں؟ میں نے آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ اپنی سواری پر بریت اللہ کا طواف کر رہے تھے اور چھڑی کے ساتھ حجر اسود
کا استسقاء رکے اسے چوم لیتے تھے۔ محمد بن یحییٰ کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ پھر آپ صفا مردہ کی طرف
لکھے پس اپنی سواری پر صفا مردہ کے سمت پھیرے گئے اور قافلہ قاری نے اس طرح تعلیق دی ہے
کہ سواری ہونے کی حدیث کو عمرہ القضاء پر محمول کیا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ مسلم و ابو داؤد کی حدیث جو حضرت
جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اس کے الفاظ اس تاویل کی تصدیق نہیں کرتے اور وہ یہ ہیں: آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں سواری پر بریت اللہ کا طواف کیا اور صفا مردہ کی سعی کی تہ پر کہتا ہوں

۱۔ لما وصل الى المروة استقبل البيت وكبر فلما اكمل صلياً عند المروة
توجه ۱۔ اور جب مروہ پر پہنچے تو بیت اللہ کا استقبال کیا اور تکبیر کی پس جب مروہ پر پہنچے پھر بولی
کہ خنیفہ کے مطابق جواب کی حاجت نہیں کیونکہ ان کا یہ قول کہ آپ نے دو طواف اور دو تہ تکبیر - ان
سودات سے بے نیاز کر دیتا ہے اور روایات میں ظاہر کیلئے ”مترتبہ کا تصریح کو ضرور ہے جس کی
تفصیل اجز میں ہے۔ اور اس زمانہ کے شروع میں جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حج مکہ باسے
میں چھ فرائض تھے میں ۱۔ اولاً اس کو اجازت دے کر کیا جا چکا ہے۔

رقی ۱۔ اور بیان ابن حزم کو کھلا وہم جواب ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
ابن حزم کا وہم سنی کے میں چکروں میں بدل کیا تھا اور چار چکروں میں مقدار فقار سے چلے اور
اس پر طرہ کہ وہ اس قول پر جس کا کوئی ایک بھی قائل نہیں، علماء کا اتفاق نقل کرتے ہیں۔

رقی ۱۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف تہدیم
آنحضرت کا طواف پیدل تھا یا سواری پر پیدل کیا تھا یا سواری پر ۱۔ اس میں اختلاف ہے۔
ظاہر یہ ہے کہ لڑائی طوافاً حاضر میں تھی، طواف تہدیم میں نہیں تھا، آنحضرت شیخ قدس سرہ نے بدل میں حدیث
ابن عباسؓ کی شرح میں تحریر فرمایا ہے کہ اس صورت میں جس طواف کے سواری پر کرنے کا ذکر ہے کیونکہ
طواف تھا، طواف عمرہ یا طواف تہدیم یا طواف زیارتہ ۱۔ اس مسئلہ میں کسی کی تصریح میری نظر سے
نہیں گذری، بظاہر طواف جو سواری پر کیا گیا تھا زیارتہ تھا، اور نو دہائی نے بھی اپنے مخالف میں اس
کو اختیار کیا ہے اس کہتا ہوں کہ اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جو ابو داؤد نے حضرت ابی ہاشم
سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف افاضہ میں رمل نہیں کیا۔

اور جب مروہ پر پہنچے تو بیت اللہ کا استقبال کیا اور تکبیر کی
سعی کے متعلق تہذیب
اور وہی عمل کیا جو صفا پر کیا تھا پس جب مروہ پر اگر سعی ہوئی
ہوئی ۱۔ یہاں میں کشیں ہیں۔ اول یہ کہ صفا سے سعی شروع کرنا اور مروہ پر ختم کرنا ضرور کاغذ جب ہے
وہ صفا سے مروہ تک کو ایک پھیر اور مروہ سے صفا تک واپسی کو دوسرا پھیر شمار کرتے ہیں اس
میں بعض شافعی کا اختلاف ہے اور خنیفہ میں سے امام طحاوی کا میلان بھی اسی طرف ہے کہ صفا
سے مروہ تک جانے اور مروہ سے صفا تک واپس آنے سے ایک پھیر شمار ہوگا موقوف فرماتے ہیں۔

”صفا سے مروی تک جانا ایک پھیر ہے اور مروی سے صفا تک آنا دوسرا پھیر ہے۔ ابن جریر اور بعض شافعیہ سے منقول ہے کہ جانتے آئے سے ایک پھیر مکمل ہو گا۔ مگر یہ غلط ہے۔ تو پوری تفصیل اور جزا ہی ہے۔

دوسری بحث یہ کہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سعی کے بعد سعی کے بعد دو گانہ کا حکم | اور کئی تیس تیس | مطلب بن ابی ذر اور ابن ابی حاتم سے ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی سعی سے فارغ ہوئے تو مساف کے گنا سے پروردگار کیسے پڑیں۔ یہ حدیث امام احمد اور ابن حبان نے روایت کی ہے اور شیخ ابن ہمام نے اس سے استدلال کیا ہے کہ کسی کے بعد دو گانہ مستحب ہے، صاحب ثواب صاحب بھلائی کا بدین ہے، انہی کی پیروی کی ہے، لیکن ابن جریر نے شرح مناسک نووی میں اس پر تعجب کرتے ہوئے لکھا ہے کہ منہج سے حدیث کے لفظ ”یخرج“ کی روایت صحیحہ ہوئی یہ بیان صبیحہ کا لفظ نہیں بلکہ سبب ہے۔ جس سے مراد طواف کے سات پھیرے ہیں، امام احمدی کہتا ہے کہ ابن جریر کی کہ تولی کا تاہم اس سے روای ہے کہ ابن ماجہ نے اس حدیث پر یہ عنوان قائم کیا ہے ”طواف کے بعد دو رکعتوں کا بیان“ اور حدیث میں ”مبغہ“ کا لفظ بائیس کے ساتھ روایت کیا ہے۔ اور اس سے زرا وہ واضح دلیل یہ ہے کہ امام فسائی نے یہی حدیث اس طرح روایت کی ہے۔

”طواف بالیت سبباً اللہ صلی رکعتین“ دیت اللہ کے گرد سات پھیرے کہ پھر دو رکعتیں پڑھیں، مگر یہ تصنیف صرف حنفیہ کی کتابوں میں نہیں بلکہ حدیث صاحب عون المعبود اور صاحب مسند العناب نے بھی سنداً بالعلیٰ سے اسی لفظ سعید یا ئے تواتر کے ساتھ نقل کی ہے۔ تفصیل میرے حاشیہ ذیل اور انھیں خلل میں ہے۔ یہاں اس کا خلاصہ درج کیا گیا ہے۔

تیسری بحث یہ ہے کہ سعی کا حکم کیا ہے! اور جز میں ذاکل کے ساتھ اس پر مفصل سعی کا حکم | بحث ہوئی ہے، اور اسی کا اجمال حاشیہ خارج میں یہ ہے کہ اس میں اہل مکہ کے یہی قول ہیں۔ اول یہ کہ کسی سے اس کے تفسیر صحیح نہیں ہو گا۔ امام شافعی اس کے قائل ہیں۔ امام مالک کا مشہور قول اور امام احمد کی دو روایتوں میں سے صحیح روایت بھی یہی ہے۔ دوم: یہ واجب ہے اور دم کے ساتھ اس کی تکلیف ہو سکتی ہے۔ یہ امام ابو حنیفہ کا اور شیخ ابن امام مالک کا قول ہے۔ سوم: یہ سنت مستحب ہے۔ یہ ابن عباس کا قول ہے۔ اور امام احمد کی ایک روایت ہے ۵ اھ

یہ سب کو غور قوی سے متعارف کو ضروری قرار نہیں دیا تھا۔ بلکہ اس کی اجازت دہی تھی۔ اس کو واجب نہیں کیا تھا۔ باقی احرام کھولی دینا ان لوگوں کے لئے واجب اور قطع تھا۔ جنگے پاس دہی نہیں تھی۔
اس میں اختلاف ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

ارشاد فرمایا: لَا مُسْتَقْبِلَ مِنْ اَمْرِی اس مقصد اس ارشاد سے کیا تھا یہ شخص نہ اس میں فرط سے

کراس کے معنی یہ ہیں کہ یہ دہی جو میرے لئے اب ظاہر ہوئی ہے اگر پہلے سے ظاہر ہوئی ہوتی تو میں دہی ساتھ نہ لانا کہہ گیا ہے کہ وہاں کہہ کر اس کے لئے آپ کی اختصار کا ترک کرنا گراں تھا۔ اس لئے صحابہ کرام کی کھولی کے لئے فرمایا کہ انہیں اطمینان ہو جائے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی چہ کی ان کو دعوت دے رہے ہیں۔ وہی ان کے لئے افضل ہے۔ انہیں بات ان سے پہلے خود ہی نہ کہھی ہے۔ اور شیخ الاسلام کو کب میں فرماتے ہیں کہ یہ بات اس لئے ارشاد فرمائی تاکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں یہ گمان نہ کیا جائے کہ اس طرح صحابہ نے احرام کھولی دیا ہے۔ آپ خود بھی کھولی دیں گے۔ اور اگر حضرت علی حضرت فاطمہ کے لئے کھولے پر کیر نہ کر دیں۔ اور تاکہ حضرت علی کو معلوم ہو جائے کہ میں نے ساتھ دہی کے جانوروں اس کو احرام کھولنے کا حکم نہیں دیا۔ وہ جس کے ساتھ دہی نہیں دیا۔ احرام کھولی دیں گے۔ خدا وہ تیری اس قسم کے اور بھی فوائد ہیں۔ تا حدیث مبارکہ ہی بحث جمود کی دہی کے مطابق ہے۔۔۔ یہ حدیث ابن مسعود میں خداوند کی دلیل ہے کہ قطع افضل ہے۔ چنانچہ موقوف لکھتے ہیں: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو حکم دیا کہ وہ افراد اور قریان کو چھوڑ کر تشریف کریں۔ ظاہر ہے کہ آپ نے انہیں افضل ہی کی طرف منتقل ہونے کا حکم دیا۔ یہ ناممکن ہے کہ آپ انہیں اعلیٰ کو چھوڑ کر اونی کی طرف منتقل ہونے کا حکم دیں۔ جب کہ جب خیر کی طرف دعوت دینے والے اور اعلیٰ و افضل کی طرف راہنمائی کرنے والے تھے۔ پھر یہ ضرور کو آپ نے یوں فرمایا کہ خود دہی ذات کے بارے میں اس کے فوت ہو جانے پر انصوس کا اظہار فرمایا کہ دہی کی وجہ سے آپ احرام کھولنے اور قریان سے شیع کی طرف منتقل ہونے پر قادر نہیں ہوتی۔ کے کلام پر یہ اشکال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تشریف آپ کی اپنی ذاتی رائے کی وجہ سے نہیں تھا۔ کہ آپ کو اس پر انصوس کرنے کی ضرورت ہوتی۔ بلکہ اللہ تعالیٰ کے حکم کی وجہ سے تھا۔ جیسا کہ وہ انہی قسم کی بحث میں گندہ چاک سے کہ آپ کے پاس ایک آنے والا فرشتہ آیا اور اس کے کہا: کہیے عمرہ حج میں۔ ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کو تو جس کو مستقبل کی خبر ہے۔

وہاں کہ عاقلہ حلقہٴ عقلانیہ و قد روی انہ صلی اللہ علیہ وسلم اَحَلَّ حَوْلَیْمًا وَاَوْحَدًا قُلْعًا -
توجہ رہا اور ہی جگہ ملنے کیلئے والوں کیلئے بھی بار دعا فرمائی اور روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو امر کو کہلایا تو عقلاً و

اور اسی جگہ ملنے کرانے والوں کیلئے میں بار دعا فرماتا اور اسنے والوں کے لئے ایک بار حضرت کی دعا فرمائی اور آخر

میں اس سلسلہ میں روایات کا اختلاف بڑی تفصیل سے ذکر کر رہا ہے کہ دعا الہیہ حدیث میں فرمائی تھی۔
حضرت الوداع میں: اہی بخدا تفرماتے ہیں کہ حدیث میں دعا فرماتا ہی بخود ہے۔ خود ہی فرماتے ہیں کہ صحیح اور
اللہ ہی ہے کہ یہ دعا حضرت الوداع میں فرمائی تھی۔ تاشی عیاض فرماتے ہیں کہ بعد میں گردنوں جگہ دعا کی
یو بھی فرماتے ہیں کہ یہ صحیح اور صحابہ سے۔ حافظ نے فتح میں اس کی اختیار کیا ہے، چنانچہ خود فرماتے
میں کہ یہی تھیں ہیں کیونکہ دونوں دعا کرنے کی روایات بکثرت ہیں۔ البتہ سبب دونوں جگہ مختلف ہیں۔
جبکہ اگر آخر میں تفصیل سے وہ روایات ذکر کر گئی ہیں۔ اور یہی ظاہر ہے۔ پھر اس میں بھی اختلاف ہے
کہ حضرت الوداع میں آپ نے یہ دعا کس موقع پر فرمائی، سرور پر ماستی میں؟ صاحب البدن نے اس پر جزم
کیا ہے کہ سرور پر دعا فرمائی تھی، چنانچہ فرماتے ہیں کہ اسی جگہ ملنے کرانے والوں کے لئے دعا کی اور منتقل
و غیرہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ نہی میں دعا فرمائی کیونکہ ان حضرات نے یہ دعا منی کے ملنے کے بعد ذکر کی ہے۔
یہی ہے نزدیک اس دعا کا سرور پر ہونا اور یہ ہے کیونکہ وہاں احرام کھولنے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے حکم کا کمال اتباع تھا۔

حضرت عائشہ کی روایت کا قبول نے سرور
وق: اور روایت ہے کہ آپ نے بھی احرام کھول
دعا غلط کہہ رکھا غلط ہے یہ وہم حضرت معاویہ کی
اس روایت سے پیدا ہوا ہوا واد میں ہے کہ چنانچہ
میں سرور پر انہوں نے تیسرے کے بعد اس کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کیا تھا۔

فصل ثانی: الواجب میں کہتے ہیں کہ احرام نے حضرت معاویہ کی اس روایت کی صحت کو تسلیم نہیں کیا۔
پوری بحث بدل اور اجز ہیں ہے اور مشکوٰۃ کے حاشیہ میں طاعت سے نقل کیا ہے کہ اس حدیث میں یہ امکان
ہے کہ اس کو چاروں میں نہ سمجھیں کیونکہ تلامذہ کا حلقہ انصاف پر نہیں۔ بلکہ نہی میں ہوتا ہے۔ نیز طے شدہ
بات ہے کہ حضرت الوداع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر نہیں بلکہ ملنے ہوا بعد از حدیث سرور پر معمول

و هذات سلكه سواقه ابعامهم هذا اثم لا بد۔

ترجمہ: اور حضرت سراقہؓ نے اسی موقع پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ یہ حرف اسی سال کے لئے ہے یا ہمیشہ کے لئے؟

جو کہتی ہے۔ مگر یہ قدر مروج جاریہ کا بھی نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ اس میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صلیٰ کن یا تھا۔ اور اسے عذر القضا پر محمول کرنا بھی ممکن نہیں کیونکہ اتفاقاً اہل بیت حضرت معاویہؓ فرج مکر کے سال اسلام آئے۔ ہذا اس کی طرف ملاحظہ فرمائی ہوئی القعدہ مشعر میں ہو۔ محمول کیا جاسکتا تھا، مگر یہ بھی صحیح نہیں کیونکہ صحیح کے بعض الفاظ ہیں کہ اسے یہ حجۃ اور داع کا واقعہ ہے اور نہ کسی کی روایت میں بتدیہ صحیح یہ لفظ ہیں: و ذلک فی ایام العشر و العشر و العشر و العشر کی کچھ بات ہے، اور ظاہر ہے کہ یہ حجۃ اور داع ہی ہو سکتا ہے، اور یہ بھی ثابت شدہ حقیقت ہے کہ اس دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عزم کھڑا ہوا لوگوں کا بھی گے پاس ہادی کے ہاں نور تھے۔ کہتے ہیں کہ معاویہؓ نے حضرت معاویہؓ کی اس بات سے نہ نکار کیا تھا، اور اسے حضرت معاویہؓ رضی اللہ عنہ کا سہو قرار دیا تھا جس طرح انہوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی اس بات سے انکار کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک غزوہ جب میں ہوا۔

تو بدیشتی فرماتے ہیں کہ اس میں اس بھی کہا جاسکتا ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کسی میں سہو قرار دیا کہ یہ حجۃ اور داع کا واقعہ ہے، اور یہ بات ایک ایسے شخص کے پاس سے بھی مستبعد نہیں جس پر مشائخ کا ہجوم ہوا، اور جس کے کانوں، آنکھوں اور محافظے پر میرا نہ سالی، اگر انداز ہو کہیں ہوا، ان کا کسی مبارک، اسی سے تہجد و نماز اندریں حمدت سے عذرہ جعزلہ پر محمول کیا جائے اور ذی الحجۃ اور عشرہ ذی الحجہ کے ذکر کو سہو قرار دیا جائے، اور خودی نے بھی اسے عذرہ جعزلہ پر محمول کیا ہے، اور محب طبری نے اسکی تصویر کیا ہے، اور ابن قیم نے، سس کو ظہیر استرانی ذکر کیا ہے۔ اور ابن کثیر نے اپنی تاریخ میں اسی کو قطعی قرار دیا ہے۔

اور جب آپ نے فتح ادرام کا حکم فرمایا تو آنحضرت سراقہؓ ایک بنی حنفیہ جسوں نے غفار عرف میں آپ سے عرض کیا تھا کہ ہمیں ایسا عارف اور واقعہ حکم پہنچے جیسا ان لوگوں کو دیا جاتا ہے جو کرباؤں پر پیدا ہوئے ہوں، انہوں نے اس واقعہ پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ یہ حکم بدنی حج کے معنی میں دیا گیا ہے یا نہ، انہوں نے فرمایا کہ اگر یہ ہے، اور اگر نہیں ہے، اس سے مزاج کو فرج کر کے عذرہ بنا لیا ہے۔

جج کو فریاد کر کے غرو بنائے کی بحث اور حضرت برزوقی اس حدیث کا جواب منزل صرف کے بیان میں گنہگار
 چکا ہے۔ آنحضرتؐ نے سزا کے مندرجہ بالا سوال کے جواب میں فرمایا: ”میں کہنے لہدی میں اسی طرح
 بیت اس کے برعکس بخاری کی روایت میں ہے کہ سزا تو نے یہ سوال دہری جبرہ عقبہ کے ذمت کیا تھا۔ اس کے
 لفظ باب کو متعین میں برایت جانہ یہ ہیں: ملاویہ، مالک بن جعفر جبرہ عقبہ کے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 سے ملے جب کہ آپ کی کنی کر رہے تھے پس عرض کیا: رسول اللہ! کیا یہ آپ لوگوں سے نصیب
 ہے یا نہیں؟ بلکہ ہمیشہ کے لئے؟ حافظہ فرماتے ہیں کہ کتاب التہذیب میں یہ لفظ ہیں: ”وہ تھا ایک آپ
 جبرہ عقبہ کی کنی کر رہے تھے۔“ اس حدیث میں اس جگہ کی تصریح ہے جہاں حضرت سزا نے یہ سوال کیا تھا اور
 امام مسلم نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی جو حدیث جعفر بن محمد بن ابیہ کے طریق سے ذکر کی ہے اس کے
 سیاق کا متقاضی یہ ہے کہ یہ سوال اس وقت کیا گیا جب کہ آپؐ نے صحابہ کرام کو حج کا حرام کھول کر فرم دینے
 کا حکم فرمایا: اس صحابہ حضرت نے اس سال کیا ہے جو اس کے قاتی ہی کہ ملاویہ کا سوال فرمایا حج الودع
 سے متعلق تھا۔ لیکن یہ کہ سوال دونوں چیزوں کے متعلق بڑا ہو کیونکہ سوال تصدیق و کفر کا تھا۔

امام ابو نعیم: ”مخرج میں داخل ہو گیا کا مطلب“
 مسلم شریف میں جعفر بن محمد کی روایت میں
 ہے کہ حضرت برزوقی کھڑے ہوئے اور عرض کیا: یا
 رسول اللہ! کیا یہ صرف اسی سال کے لئے ہے یا ہمیشہ کیلئے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دفعہ
 کی انگلیاں دوسری ہاتھ کی انگلیوں میں ڈال کر دہریہ فرمایا: ”کرہ حج میں داخل ہو گیا اور صرف اسی سال
 کے لئے نہیں، بلکہ ہمیشہ کے لئے۔“ نوویؒ فرماتے ہیں کہ جمہور کے نزدیک اس کا مطلب یہ ہے کہ جابلی
 و متوہد کے برعکس حج کے ہجڑوں میں ٹھہرنا جائز ہے اور بعض نے کہا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ قرآن و حدیث میں جو کچھ
 حج کے مسائل میں داخل ہوئے اور بعض نے جو کچھ عدم رہائے کہ وہ واجب مطلق ہو گیا اور یہ قول ضعیف ہے کیونکہ حج بذریعہ
 لاقضیہ چاروں طرف سے واجب ہے۔

کر حج کے حرام کو فتح کر کے اسے غرو بنائے جانے ہے۔ مگر یہ بھی ضعیف ہے۔ نوویؒ کے قول پر تفسیر کرتے
 ہوئے کہا گیا ہے کہ سوال کا انداز و سیاق اس تیسری تاویل کے حق میں ہے۔ بلکہ ظاہر یہ ہے کہ سوال
 توضیح حج ہی کے بارے میں تھا مگر جواب اس سے غامض ہے جو یا شش تیسری تاویل کے مذکور بالا تمام
 تاویلات کو شامل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور آج کا کلام اللہ۔

ان صحابہ کرام جنہوں نے ہجرت نہیں کی کھولا
 حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت علی، حضرت طلحہ

وقال، فانما امر بظاهر مكة اربعة ايام بقصوانه صلوات

نوحہ دوق، پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم ظاہر مکہ میں چار دن ٹھہرے۔ درآئھا لیکہ آپ نصرت کی نماز پڑھتے تھے
سے آئے تھے ان سب کی کجی کوئی تعداد ایک سو تھی۔ جیسا کہ انیس میں ہے اصحیح مسلم اور ابوداؤد میں حضرت
جابر رضی اللہ عنہ کی قول حدیث میں بھی اس کی تصریح ہے۔ نیز قتالی نے قاضی عیاض سے نقل کیا ہے کہ جو
اونٹ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سوار ہونے لگے تھے اور جن کی تعداد ترقیبہ یعنی بظاہر ان ہی کو انحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست ہماکت بخیر و بی، کیا جیسا کہ امام ترمذی نے روایت کیا ہے اور حواث
پس سے آئے تھے وہ آپ نے حضرت علیؓ کو عطا فرما دیئے تھے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت فاطمہؓ کو بغیر
حضرت علیؓ کا حضرت فاطمہؓ سے ناراض ہو گیا اور ہم کے دیکھا تو ناراض ہوئے نہ کافی فرماتے ہیں
کو ترمذی، نسائی اور ابوداؤد میں حضرت برادر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ حضرت
فاطمہؓ کے پاس گئے تو دیکھا کہ انہوں نے نضوج دایک خاص قسم کی خوشبو لگا رکھی ہے جس کی خوشبو بک
ہی ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ ناراض ہوئے تو حضرت فاطمہؓ نے فرمایا: آپ! انہیں کیوں ہوتے ہیں،
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صواب کو حکم فرمایا ہے اس لئے وہ اس کو ہم بکول چکے ہیں۔
حضرت علیؓ کی آمد اس وقت ہوئی جب کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم الطبع میں نوکشی تھے اسی سے اس
روایت کی تردید ہو جاتی ہے جو طبرانی نے حضرت ابن عباسؓ سے نقل کی ہے کہ حضرت علیؓ سمجھتے تھے کہ حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم سے رخصت ہیں، مگر رخصت تھے۔ کہانی ابداً و النبیاء۔

پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہرگز کوئی الطبع میں جو کہ سے مشرقی
انحضرت کا کہ سے باہر قیام کرتا۔ چنانچہ یہ چار دن ٹھہرے درآئھا لیکہ آپ اسی جگہ نصرت کی نماز پڑھتے
تھے۔ اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی روایت ان، اسی جگہ ہوئی تھی جس پر امام بخاری نے یہ عنوان قائم کیا ہے: باب
المؤدی ینشیع ناد بہنا و بہنا زاور اس کے تحت حضرت ابو سعیدؓ کہ روایت نقل کی ہے کہ انہوں نے حضرت
بلالؓ کو دیکھا کہ وہ ان کے رہے تھے پس ان میں سے اور ہوا دھر کر رہے تھے۔ اور ابداً و النبیاء میں
بروایت احمد ابو نعیمہؓ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت بلالؓ کو دیکھا کہ ان کے رہے تھے اور گھوم
رہے تھے۔ اور ائمہ اور ہوا دھر کر رہے تھے۔ اور ان کی انگلیاں کانوں میں تھیں۔ اور رسول اللہ صلی

امام علیہ السلام سرخ فیصہ میں فروکش تھے جو میرزا فہان ہے کہ چترے کا تھا جسے حضرت بلالؓ آپ کے اگے لگے
برجی نما عمارت عذر دے کر نکلے اور اس کو زمین میں گھاڑ دیا جس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہایت ہی
عبدالرزاق کہتے ہیں کہ میں نے اس سے واپسی اپنے شیخ سے اکر میں سنا فرماتے تھے کہ یہ قصہ بطور کا ہے
— صاحب دلیہ نے اس مضمون کا متعدد روایات ذکر کی ہیں۔ ایک روایت میں حضرت ابو جحیفہؓ سے مروی
ہے کہ انہوں نے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بطحا کی طرف نکلے پس وضو کیا، الفا اور اسی روایت میں ہے
کہ پھر لوگ کھڑے ہوئے پس انہوں نے آپؐ کا ہاتھ کوڑا پنے جھڑی پر مٹا شروع کیا تا کہ وہ برصیت المام
بجاء ہی نہ ہی ذکر کی ہے۔

غالباً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام
حضرت سعدؓ کی حیات اور ان کے سارے مال بطحا کے دوران ہی حضرت سعد بن ابی وقاصؓ
کی وصیت کے ایسے میں دریافت کر لیا قصہ کی عبادت کرنے اور ان کے اپنے سارے مال کی
وصیت کے بارے میں دریافت کرنے کا واقعہ پیش آیا، روایات میں معروف ہے اور یہ تو خوب
ہے جب کہ یہ واقعہ حجتہ الوداع کا ہو جیسا کہ روایت میں ہے البتہ بعض روایات میں ہے کہ یہ قصہ فتح مکہ
کا ہے اگر اول ہی مزاج ہے کیونکہ وہ صحیحین کی روایت ہے اور فتح مکہ والی روایت ترخہ کا ہے۔
تخریج حافظ نے ایک اور حدیث میں اس کی مؤید نقل کی ہے اور ان دونوں کے مابین تطبیق بھی
ہے۔ جیسا کہ ناسخ کے حاشیہ میں کتاب الوصایا میں اس کی تفصیل ذکر کی گئی ہے۔

غالباً اسی مقام میں حدیث طبع طبعیہ کا وہ واقعہ بھی پیش آیا جو امام ابو داؤد
حدیث طبع طبعیہ کا قصہ نے باب تزویج میں نقل کیا ہے۔ کیونکہ اس میں تصریح ہے کہ
کہ دم کی آمد آپؐ کے چہرے میں ہوتی تھی اور سنا احمد کی روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ
تصویر حدیث امام ابو داؤد نے باب ما یمرہ من دلائل اندر میں مختصر ذکر کی ہے جس میں بیان میں
اونٹ زبح کرنے کا قصہ مذکور ہے۔ امام احمد نے یہ دونوں قصے ایک ہی حدیث میں ذکر کئے ہیں۔

پھر میرے نزدیک ظاہر ہے کہ ان ایام میں
جب کہ آپؐ بطحا میں فروکش تھے۔ طواف کعبہ کے لئے
آئے وہ مختلف مان حضرات کے جو اس کے قائل
کیا ان چار دنوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
طواف کعبہ کے لئے گئے تھے؟

ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان ایام میں بیت اللہ کے قریب نہیں گئے۔ جیسا کہ پہلے گذرا۔

اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو ابی ہریرہؓ نے الحافظ
باب کعبہ کے پاس آپ کا خطبہ میں حضرت ابی عیاضؓ سے نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے اسی حج میں باب کعبہ کا حلقہ کھنسا۔ پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا: اے مسلمانوں کی جماعت! میں چند علامات قیامت کے چیزیں ہیں۔ نماز کو غارت کرنا، نفسانی خواہشات کی پیروی کرنا، خیانت پیشہ حاکموں اور بدکار و زور وں کا ہونا۔ پھر اس طویل حدیث میں علامات قیامت اور ان گناہوں کا ذکر ہے۔ جن میں یہ امت مبتلا ہو گئی۔ اور یہ تو معلوم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب پہلے پہل بیت اللہ میں تشریف لائے تو بیت اللہ کا طواف کرنے کے بعد فوراً صفائی طواف نکل گئے۔ اسی طرح پھر المعرکہ منیٰ سے واپسی پر تشریف لائے اور منیٰ پر طواف کیا اور اس کے بعد نقیہ کے نزدیک صحن کی اور راجع قول کے مطابق ظہر سے تین بی سنی کو واپس تشریف لے گئے۔ جیسا کہ ابی ہریرہؓ نے فرمایا ہے اور طواف و راجع آپؐ نے رات کے وقت نماز صبح سے پہلے کیا تھا جیسا کہ ابی جحکمؓ کا ہے۔ اس لئے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم الجحاشے طواف کے لئے تشریف لے گئے ہو گئے۔

اور طویل حدیث جو ابی ہریرہؓ نے ایک درقی میں نقل کی ہے، ارشاد فرمائی ہوگی جس سے اس بات کی تائید ہوتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی ایام میں بھی طواف کیا نیز اس کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم منیٰ کی راقوں میں طواف کیلئے مکہ تشریف لائے تھے جیسا کہ غفر حبیبؒ کہتا ہے اور میرے نزدیک یہ یقین ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم منیٰ سے تین بی سنی کے ناصطے سے تو طواف کے لئے تشریف لائیں اور خود مکہ میں قیام کے دوران طواف ذکر کرتے ہوں، ام بخاریؒ کے ترجمہ الباب باب فی لم یقرب الیکبشر لایع کے حاشیہ میں غفر حبیبؒ کی لکھی ہے نیز اس کی مزید تائید اس سے ہوتی ہے کہ عذی الجحکام خطیبہ خفیہ و درالیکہ اور شافعیہ کے نزدیک سنت ہے۔

اور بظاہر وہ مسجد حرام ہی میں ہونا چاہئے۔ چنانچہ او حرم میں ہے کہ ابن الموائز فرماتے ہیں کہ حج کے تیسری خطبے میں پہلا عذی الجحکام کو نماز ظہر کے بعد مسجد حرام میں ناہاب اگر خطبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اطلع میں رہا ہوتا تو جو لوگ کہہ میں تم تھے وہ اس سے محروم رہ جاتے۔ نیز بیانات ایسی مسجد کی ہوتا ہے جی اس کی تائید ہوتی ہے کہ آپؐ کے لئے اطلع میں غیر نصب کیا گیا تھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی

فلما کان یوم النہدیس ضعیفی توجہ الی منیٰ احرم بالحدیج من کان احل منہم
توجہ۔ اچس جب جمعرات کو چاشت کا وقت آیا تو منیٰ کا قصد کیا اور جو حضرات اوہم کھول چکے تھے
انہوں نے بھی احرام باندھ لیا۔

قرود کاہ کی طرف لوٹ گئے اور جب یوم النہدیس سے پہلے دن آیا یعنی روزی الحج تو پہننے نے قرظہ کے
بعد مکہ منظر میں خطبہ دیا : اے

خطبات حج میں اختلاف اس میں اہم نکتہ کا اختلاف ہے وہ اسے سنت نہیں کہتے بلکہ ان کے
قرودیک میںون خطبے پہلے وہ پہنچے ہوں گے اور پہلا خطبہ روزی الحج کو ہوگا۔ حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک
نہی تین ہی خطبے ہیں مگر پہلے وہ پہنچے نہیں بلکہ پہلا خطبہ روزہ الحج کو نماز ظہر کے بعد ہوگا۔ جیسا کہ چرگندہ
اور دوسرا ہر روز الحج کو غزوات میں نماز ظہر سے قبل ہوگا۔ اور تیسرا روزہ الحج کو منیٰ میں نماز ظہر کے
بعد ہوگا۔ اور چوتھے کے نزدیک چار خطبے ہیں۔ پہلے دو تو وہی ہیں جن کے حنفیہ اور مالکیہ نے لیں ہیں۔
اور تیسرا یوم النہدیس اور روزہ الحج کو اور چوتھا روزہ الحج کو۔ حنابلہ کی کتابوں میں مجھے روزہ الحج کے خطبے
کی تصریح نہیں ملتی۔ البتہ شام میں منیٰ کو ذکر کیا ہے کہ وہ چار خطبوں میں چوتھے سے متعلق ہیں۔

منیٰ کو روانگی اس میں جب جمعرات کو چاشت کا وقت ہوا۔ الہدیٰ میں اس طرح ہے اور ابراہیم خرم
نے بھی اسی کو ذکر کیا ہے جیسا کہ شرح مشک مسنویٰ میں ہے اور اسی طرح
الحامزہ میں ہے۔ البتہ یہ معروف ہے۔ اس کے خلاف ایک قول آگے آتا ہے۔ کہ آپ صلی اللہ علیہ
وسلم ظہر کے بعد منیٰ کی طرف متوجہ ہوئے۔ تو اپنے رفقاء سمیت منیٰ کا قصد کیا۔ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے
ساتھ تھے۔ ان کے ہاتھوں میں ایک بکڑی پر کپڑا لٹکا ہوا تھا جس سے وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سایہ
کر رہے تھے۔ جیسا کہ البدایہ والنہایہ میں ہے۔ عرس کے سایہ میں بیٹھے تھے تو ذکر کا جو اختلاف ہے وہ
آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بالان پر سچ کرنے کے بیان میں گذر چکا ہے۔

ابو یعلیٰ سے احرام باندھنا اور جو حضرات اوہم کھول چکے تھے انہوں نے بھی ابلیح ہی کے احرام
باندھ لیا۔ امام بخاری نے ترجمہ الباب فی تم کیلہ باب الاہلال میں
البطلان وغیرہ لکھی۔ اور منیٰ پہنچ کر وہاں قیام فرمایا اور نماز ظہر ادا کی جیسا کہ الہدیٰ میں ہے۔

وبات بھاحتی طنعت الشمس
توجہ: اور بات کو دل میں قیام رکھنے کا طریقہ معلوم ہوا۔

نیز رفتاری سے بھی یہی ذکر کیا ہے۔ اور جیسا کہ پہلے گذرا ہی معروف ہے۔ اور اوہان میں ابو عبد اللہ
قبضی کی شرح شرط سے نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم روزِ حجر کی شام کو منیٰ کی طرف نکلے۔
فوجی اپنے سناٹوں میں فراتے ہیں اور ان کا رجحان کا منیٰ کی طرف کہہ سے ٹکنا نماز صبح کے بعد ایسی وقت
ہو گا کہ ظہر کی نماز منیٰ میں پڑھ سکیں۔ شاہید کا صبح اور شہرہ مذہبید بھی ہے جو ان کی تصریحات سے
اہمیت ہے اور ایک قول یہ ہے کہ ظہر کہ میں پڑھ کر نکلیں۔ اور۔

اور بات کو دل میں قیام رکھنا اسی بات سے مراد ہے اور طریقت نامہ میں بھی چنانچہ
سورۃ والمرسلات کا نزول | آدم بخاری نے باب فی فضل المدح من المدائح کے قول میں حضرت امی
مسعود سے روایت کیا ہے کہ میں نے انشاء کریم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ منیٰ کی ایک غار میں تھے
کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم آئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی توحہ متفرار رہے تھے اور میں آپ کی زبان
مبارک سے اس کو حاصل کر رہا تھا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے ساتھ رطب اللسان تھے یہ وہ وقت
فراتے ہیں کہ انساہلی کی روایت میں ہے کہ عروذ کی شب تھی: اتنی بخاری وغیرہ کی روایات میں ہے
کہ وہ دن ایک سانپ نکلا تھا صحابہ کرام نے اس کو قتل کرنا چاہا مگر وہ اپنی بل میں داخل ہو گیا۔ یہاں تک
کہ جمعہ کے دن کا آفتاب طلوع ہوا۔ اس میں اختلاف نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حج مبارک جمعہ کو ہوا۔
رہی یہ بحث کہ آیا جمعہ کے حج کو کچھ مزید خصوصیت بھی حاصل ہے؟

جمعہ کے حج کی تفصیلات | اوہان میں اس پر تفصیل کام کیا ہے اور اس میں عبد اللہ بن عمر کی حدیث
نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا افضل دعایوں عروذ کی دعا ہے "الحمد لله" نہایت فرماتے
ہیں کہ تحریک اصباح میں اس حدیث کے شروع میں یہ الفاظ نہ پاد میں۔ سب سے افضل دن عروذ کا دن ہے۔
جو جمعہ کے دن آئے اور ایسے دن کا حج دوسرے دنوں کے ستر گھنٹوں سے افضل ہے۔ یہ حفاظ اس
حدیث پر گفتگو کرتے ہوئے آخر میں لکھتے ہیں کہ اگر اس حدیث کی کچھ اصل ہو تو احتمال ہے کہ ستر کے لفظ
سے خاص عدد مراد ہو یا اصل کثرت میں یہ الفاظ مقصود ہو بہر صورت اس کی مزید خصوصیت ثابت ہوئی
ہے۔ (تیسرے نمبر کی اہدی میں ہے کہ یہ جو عوام کی یاد میں مشہور ہے کہ جمعہ کا وقت وفات بہتر ہے کچھ برابر

فتنوں کی قبحہ۔

ترجمہ: جس ایک قبحہ میں فروکش ہوئے۔

خیف ہے، اور بطریق قسب جو فتنوں میں جانب مائوس کے ہونے سے شروع ہوتا ہے اور طائیف مائوس سے مختصراست ہے۔ اور دروقانی فرماتے ہیں: نسبت رفع نامہ اور تشدید ایک سستی ہے جو ایک لوگوں کے دلیس جانب آتی ہے نہ طاعنی قاری کی شریعت مائوس سے نہ مستحب یہ ہے کہ اگر شخص نے طاعنی علیہ وسلم کے فعل کی اتباع کرتے ہوئے قسب کے راستے عرفات کو چلے، اور مائوس کے راستے سے واپس آئے، مگر اکثر لوگوں نے اسے راستے میں اس کو ترک کر دیا ہے، کیونکہ اس راستے میں کاشتہ بہشت میں اور خوف کا غلبہ ہے اور مائوس میں غرور اور عزالہ کے مابین ایک تلک لگائی کا نام ہے نہ اللہ کا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہ علیہ وسلم کہتے تھے اور بعض کہتے تھے۔ اور کسی پر نیکہ نہیں کی جاتی تھی یہاں کہ صحیح نہیں ہے۔

پس وہاں آپ ایک قبحہ میں فروکش ہوئے۔ جو دروقانی قسب بقرہ عرفات میں داخل ہے یا اگر نہیں؟ | کہ یہ گنا تھا۔ اور آباؤ عرفات میں داخل ہے یا اس سے خارج ہے؟ اس میں اختلاف ہے جس کی تفصیل میرے حاشیہ اول میں ہے۔ چنانچہ ذیل میں ہے کہ طائیف مائوس میں کہ عرفات کے قریب ایک پورا کاہم ہے جو عرفات میں داخل نہیں، اسے دروقانی نے حاشیہ میں ہے کہ نورانی اور دروقانی نے شرح کو اس میں ہی ذکر کیا ہے۔ اور انہی میں اتنی کے کلام میں ہی یہی ظاہر ہے اور نورانی کی تفسیر التفات میں ہے کہ عرفات کے قریب ایک عرفات جگہ ہے نہ اور شرح مائوس میں فرماتے ہیں: عرفات کا حصہ نہیں، بلکہ عرفات کے قریب میں واقع ہے یہی قول بھی ہے جس کی امام خافعی نے تفسیر میں کی ہے۔ حافظ نوٹا ہے میں: عرفات کے قریب ایک جگہ ہے جو دروقانی عرفات اور حرم کے کناروں کے درمیان واقع ہے نہ جہنم میں ہی اسی طرح ہے۔ اور یہی معنی سے ظاہر ہے چنانچہ وہ فرماتے ہیں: اگر وہاں قیام کرے، اور جاہل عرفات میں: لیکن یہی اور دروقانی کے کلام سے ظاہر ہے کہ یہ عرفات میں شامل ہے نہ عقبہ کی کتابوں سے ظاہر ہے کہ عرفات میں شامل ہے۔ بلکہ نورانی نے طاعنی نے شرح کنز میں اور جمال اندر میں طاعنی نے تخریج برائے میں اور ابن حنبل نے فتح القدر میں اس کی تصریح کی ہے۔ نیز دروقانی میں بھی یہی ہے، اور طاعنی میں اس کے خلاف اور دروقانی کے لیے جمع البیاض میں ہے کہ

حتیٰ اذا زالت الشمس سادحتیٰ انی بطن الوادی فخطب خطبۃ عظیمۃ۔

ترجمہ یہاں تک کہ جب زوال آفتاب ہوا تو روانہ ہوئے یہاں تک کہ بطن وادی میں پہنچے۔
پس ایک عظیم الشان خطبہ دیا۔

عزفات میں ایک بیاضے جس پر عزم کے بت رکھے جاتے تھے۔ اور قافوس میں بے عزفات میں ایک جگہ ہے اور پہاڑ ہے جس پر عزم کے بت رہتے تھے۔ ان میں سے نکلنے پر تباری و اہل جانب آئی گئے۔ اور یہی حضرات ابن عمر کی حدیث سے ظاہر ہے جو ابو ذر زباب الخوارج الیٰ ہذا میں اس الفاظ سے مروی ہے یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم عرف پہنچے۔ پس غزوہ میں ترکش ہوئے۔ اور یہی غزوہ گامہ ہے امام کی جو اس جگہ عرف میں ترکش ہوئے۔

اور اور میں ہے بلب و قوف یعنی وہیں ہے کہ ناظر کی کتاب بطن عرف و عزفات میں داخل ہے یا نہیں؟ حدیث کے لئے تین چیزوں کی تحقیق کی حاجت ہے کہ آیا یہ عرف میں داخل ہیں یا نہیں۔ ایک بطن عرف و دوسری غزوہ جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا غیر نصب کیا گیا۔ تیسری عزفات کی مسجد۔ یہ تین ہی تفصیل کے ساتھ ان پر بحث کی ہے اگر تفصیل و تحقیق کا حقوق ہو تو دوسری کی مزید بحث کرو۔ یہاں تک کہ جب زوال آفتاب ہوا تو ابینی ناویہ کہ قصداً تیار کرنے کا حکم فرمایا۔ و قیام کی گئی تو اس پر سوار ہو کر روانہ ہوئے یہاں تک کہ بطن وادی میں پہنچے۔ جو سرزمین عرف کا حصہ ہے۔ البتہ کہ نہ تانی اور نہ قاف میں اسی طرح ہے۔ اور زوال میں حضرت جابرؓ کی حدیث طویل کے الفاظ: حتیٰ انی بطن الوادی کے تحت لکھا ہے کہ یہ عزفات میں ایک جگہ ہے جو عرف کہلاتی ہے۔ اور یہ عزفات کا حصہ نہیں بلکہ خلاف اہم مالک کے کہ ان کے نزدیک یہ عزفات میں شامل ہے۔ اھ

اور میں دوسری تفصیل سے بحث کی گئی ہے کہ عرف و عزفات میں داخل ہے یا اس سے خارج؟ اور اس میں ہے کہ اگر اہل شیعہ میں کہ قوف عرف و قوف عزم کی جگہ کا نہیں البتہ اس مالک کا ایک ہی مروج قول ہے۔ کہ یہی کافی ہے مگر اس پر دم قائم ہوگا۔ پس آپ نے سوامی پر سے لوگوں کو خطاب کرتے ہوئے ایک عظیم الشان خطبہ دیا۔ ایک خطبہ فقہاء دو تھے؛ اس میں اختلاف سے جڑا گئے تھے۔

دو میں میں مسئلہ پر تفصیل سے بحث کی ہے کہ آیا قوف و قوف عزفات پہیل ہو یا سوامی پر؟ عرف سوامی پر افضل ہے یا پہیل زیادہ دنوں پر ہے۔ اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ سوامی پر افضل ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سوامی پر قوف کیا تھا نیز اس

مقام میں درعا اور گریہ و زاری میں بالآخر مطلوب ہے اور سواری سے اس پر خوب مدد مل سکتی ہے۔ اور
خاصیت خطبہ کا ایک قول یہ ہے کہ پیدل انقض ہے، اور اس میں شائش سے ایک قول یہ بھی منقول ہے کہ
روزوں مساوی ہیں تفصیل اور جز میں دیکھئے۔

ارشاد، اس خطبے کا بیشتر حصہ میرت ابن ہشام، ابن عربی کی "المحاضرات"
اور مدارک السلفیہ اور زندقاوی شرح موابہ میں مذکور ہے اس خطبہ میں آپ
نے ابی ربیعہ کے خون کے ماقط کرنے کا اعلان فرمایا، جیسا کہ مسلم اور ابو داؤد میں ہے۔ پیرہ کے اسی طرح
کاہم یا اس تھا، مسلم اور ابو داؤد کی بعض روایات میں ابی ربیعہ کے خون کا لفظ ہے جسے ایک جماعت نے
خطبہ قرار دیا ہے، مگر خطبہ کہنے کی ضرورت نہیں۔ ربیعہ ولی دم تھا، اس لئے اس کی طرف نسبت کو نا مستحب
نہیں۔ اس خطبہ میں چالیس سو کے متوقف ہونے کا اعلان کیا۔ اور ارشاد فرمایا اگر سب پیچھے جا اس میں مطلب
کا سو ماقط کیا جاتا ہے۔ چنانچہ دوسرے سب ماقط ہے، اس خطبہ میں یہ بھی ارشاد فرمایا خوب یاد
دکھو کہ جاہلیت کی ایک ایک چیز میرے قدموں کے نیچے پال ہے، اسی خطبہ میں یہ بھی ارشاد فرمایا:
میں لوگوں کو ہیرا خیال ہے کہ ہم اور تم اس مجلس میں پھر کبھی جمع نہیں ہوں گے، حضرت ابو اسحاق کی حدیث
کے الفاظ اسی سے مزید و خارج ہیں۔ مگر اس میں عربی تصریح نہیں جیسا کہ کنز العمال میں ہے۔

وق، اتم الفصل ثبت عارث بن ابی رباح
میدان عرفات میں سواری پر آپ کا فوجہ نوش فرمایا
خدمت میں بھیجا جو آپ نے سب لوگوں کے سامنے نوش پر نوش فرمایا، انحضرت نے ان میں یہاں بیٹھا تھا
کے بجائے تاؤ کے لفظ کی تصویب کی ہے جس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ اول قصر میں آپ کا توجہ
پر سوار ہونا مذکور ہے، لیکن اوچر میں مؤطا اور بخاری سے متعدد روایتیں نقل کی ہیں جن میں بعض کا لفظ ہے،
ان کی تاویل یہ ہے کہ لفظ بعیر نہ اور اوچر میں یہ لفظ ہی لیا جاتا ہے۔ جیسا کہ امام داؤد صاحب
قاہوی وغیرہ نے ذکر کیا ہے، اور نسائی کی روایت میں تحمل کا لفظ بھی مؤول ہے اوچر میں یہ بھی ہے کہ
متعدد وچر سے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فیصل انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کے معانی نہیں کہ جو لوگوں
کی پشتوں کو نہر بنانے سے احتراز کرو، داؤد اور ایک وجہ یہ کہ نہیں ہاں صورت پر محمول ہے جب کہ جو پاسے کو
مشقت لاحق ہو یا یہ کہ عرفات میں سواری کا متعدد ہونا اس مخالفت سے متشکی ہے، میرے نزدیک اگرچہ

جواب یہ ہے کہ یہ مفتی کے ذیل کے شعر کے بغیر ہے۔

لغت انا، اذا رخصت الخيل اذا اذا سولت النعام

جب اگر خورس پر سوار ہو گا تو اس دن کیا ہو گا اور جب تو خیموں میں فروکش ہو گا تو کوشی کا کیا ہو گا اور کیا ہو گا۔

اس حضرت علیؓ کے سب کے سامنے ناقہ پر دو دو خوش فرمنا

حاجی کیلئے سرفہ کے رشتے کا حکم اس امر کے انباء کے لئے تھا کہ آپ کا دروہ نہیں، متعدد دروہ ہیں۔

جواب یہ ہے کہ یہ نہیں، ذکر کی گئی ہیں، مگر جو فرسوں کے لئے لغت آئی ہے۔ اور اس سلسلہ میں اگر اختلاف

ہے جس کی تفہیم اور جز میں ہے، ام شامی اور ام، اکثر فرماتے ہیں کہ دروہ حاجی کے لئے سنت نہیں، نام

اکثر فرماتے ہیں کہ اس کے لئے بھی سنت ہے، اور ام احمد فرماتے ہیں کہ اس کے لئے سنت ہے بشرطیکہ

ضعف نہ ہو، یہ حکم حنفیہ کے نزدیک ہے، اگر عاؤں سے ضعف کا اثر نہ ہو تو ترک مستحب ہے اور

ایک قول یہ ہے کہ مکروہ تنزیہی ہے اتنی غضا، ذی، اب خطبہ سے فارغ ہونے پر طلالی کو مکر فرما

پس انہوں نے سنا کی فادست کہی، یہ ایسی جرم کا نقل ہے جو وہم پر مبنی ہے اور صحیح یہ ہے کہ خطبہ کا متکا

و فرما جو ترک نہیں، اور دروہ دینے کا قصد غرض کا ہے جو توقف ہے۔

عرفات کا خطبہ ایک ہے یا دو؟ ذی، اس کو تعد پر حضرت علیؓ کے لئے ایک ہی خطبہ دیا

تھا۔ دو خطبے نہیں تھے کہ ان کے در بیان میں بیٹھے مومن دشمن ہیں، یہ ہے کہ امام دو خطبے پڑھنے کو کہ

رسول اللہ علیہ السلام نے نہیں کیا تھا، جس کے نزدیک جن میں حنفیہ، شافعیہ اور مالکیہ بھی شامل ہیں

یہ دو خطبے ہیں، جب کہ اگر جز میں ان کی فقہی کتابوں سے تفصیل کے ساتھ نقل کیا ہے، البتہ ابن تیمیہ کی گذشتہ

ہاں عبارت کے علاوہ حناہار کی کتابوں میں مجھے اس کی تصریح نہیں ملی، اور مومن کا یہ قول بھی اس کا مؤید

ہے کہ امام ایک خطبہ پڑھتے ہیں اور ان کا حکم کرے، جب کہ اگر جز میں ہے، تعجب ہے کہ علامہ سندھانی کی

نے مالکیہ کا یہ قول کیسے نقل کر دیا کہ ان کے نزدیک ایک خطبہ ہے، حالانکہ ان کی فقہی کتابیں اس کے خلاف

ہیں، جب کہ اگر جز میں ہے، خطبہ عرفات کے علاوہ حج کے جو دو خطبے اور ہیں ای میں، ہمارے نزدیک

بھی ایک ہی خطبہ ہے جب کہ حج التہریر میں ہے، پورے بحث تلخیصی ذیل میں ہے، اسی میں یہ بھی ہے کہ

اس میں اختلاف ہے کہ دو طرح کا خطبہ نماز کے بعد تھا، بیساکہ، امام، ایک سنے منقول ہے، ہر نماز سے پہلے

تھا، جب کہ اگر جو کہ نزدیک ہے، اور امام مالک سے جو زمانہ کے بعد ہونا منظور ہے، ان کی فقہی کتابوں

رَقَالَ فَلَمَّا اَتَتْهَا اُمُّ رِيْلَةَ لَا فَاذَنْ فَفَصَلَ الظُّهْرَ كَعَتَمَيْنِ وَالْعَصْرَ كَعَتَمَيْنِ -
ترجمہ: رقی اپنی حبیب خطیبہ سے فارغ ہوئے تو لال کو حکم دیا۔ پس انہوں نے اذان کہی۔

پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی دو رکعتیں پڑھیں اور عصر کی دو رکعتیں۔
کے خلاف ہے چنانچہ ان میں نماز سے قبل ہر سہ کی تصریح ہے اس سلسلہ میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ
اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ روایت میں جو اختلاف ہے کہ خطبہ نماز سے پہلے پڑھا جائیگا یا بعد میں پہلے یا
آخر جواب دیا گیا ہے کہ حدیث کا عمل حدیث جابر پر ہے جس میں قبل نماز کی تصریح ہے اور حدیث ابن عمر علیہ السلام
جیسا کہ بدل میں اس کی تفصیل موجود ہے۔

رقی: پس حبیب خطیبہ سے فارغ ہوئے تو لال کو حکم دیا پس انہوں نے اذان کہی۔ حافظ ابوالفتح
بنے ابی نوکرا کا کہنے کو وہم قرار دیا ہے جو اس کے قائل ہیں کہ اذان خطیبہ سے پہلے یا خطیبہ کے بعد ان دونوں
ابن قیم کے نزدیک مختار ہے کہ اذان تمام خطیبہ کے بعد ہوئی۔ اور جن میں ہے کہ موقوف فرماتے ہیں: امام
خطیبہ دے پھر اذان کا حکم کرے پھر اگر نماز پڑھے۔ اور اگر تو قیٰ اپنے تئیں اس میں لکھتے ہیں کہ حبیب
موقوف و متصل جائے تو امام ظہر سے پہلے دو خطبے پڑھے۔ پس حبیب خطیبہ تا نبی کے لئے اٹھے تو موقوف اذان
خروج کرے۔ اور امام دوم خطبہ نماز مختصر پڑھے کہ اگر موقوف اذان سے فارغ ہو جائے اور امام
خطیبہ سے اس میں ایک یا دو اختلاف ہے جس کی تفصیل آج ہے۔ چنانچہ بعض کا قول ہے کہ اذان خطیبہ
کے بعد ہو بعض کہتے ہیں کہ وہ تو ان خطیبوں کے درمیان ہو۔ اور بعض کے قول کے مطابق اس وقت کہن جائے
جب کہ امام خطیبہ میں مشغول ہو اور خطیبہ کے نزدیک حبیب امام خطیبہ کے لئے بیٹھے اس وقت اذان کہی
جائے اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ امام کے بچنے سے پہلے اذان کہی جائے۔ اور ان سے ایک
روایت یہ ہے کہ خطیبہ کے بعد ہو کہ اذان الہدایہ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی دو رکعتیں پڑھیں پھر
ابن ہشام کو وہم ہو ہے وہ کہتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبر فرمایا۔ اگر اربعہ اس پر مشفق ہیں
کہ امام ظہر کی نماز پڑھے خواہ جمعہ کا دن ہو جیسا کہ اوپر میں مفصل ذکر کیا گیا ہے۔

اور اساتذہ جی، عصر کی دو رکعتیں پڑھیں۔
عرفات میں اذان کا مسرت کی تحدید میں اختلاف نماز میں ایک اذان اور دو اذانوں کے ساتھ ہو میں
موقوف فرماتے ہیں آخر قی کے اس قول سے کہ اگر اذان دے تو مضائقہ نہیں، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہی

نماز کے لئے اذان کہتے یا کہتے کا اختیار ہے۔ امام احمد کا یہی قول ہے۔ مگر اذان کو کتاباً بہتر ہے۔ امام شافعی اور اصحاب رائے کا یہی قول ہے امام مالک فرماتے ہیں کہ ہر نماز کیلئے اذان کہی جائے نہ اور اور سند اقامت میں ناقلین مذکور ہیں اختلاف ہے۔ اس مسئلہ میں جتنی میں ناقل سے تعریف ہوئی ہے، اور ذرا ہب کی تفصیل حاشیہ بار میں ہمارے نقل کی گئی ہے۔ اور اس میں علماء کے چند سبب ذکر کئے گئے ہیں۔ صحیح یہ ہے کہ حنفیہ کا مسلک ایک افان اور دو اقامتوں کا ہے۔ امام احمد کا راجح قول بھی یہی ہے جیسا کہ متفق ہیں ہے اور یہی امام شافعی کا مسلک ہے نوویؒ نے شرح مسلم میں اسکی تصریح کی ہے چنانچہ وہ فرماتے ہیں: پہلی نماز کے لئے اذان کہے اور ہر ایک کے لئے اقامت کہے۔ اور ان دونوں کے درمیان تقریباً تین گھنٹے۔ یہ تمام مسائل ہمارے ہاں متفق علیہ ہیں: اور وہ ہر ہنگام کی نئے دواؤں اور دوا اقامتوں کی تصریح کی، چنانچہ فرماتے ہیں: پھر خطبہ سے فارغ ہو تو ظہر کے لئے اذان و اقامت کہے۔ درانچہ ایک امام منبر پر ہو، جب اقامت سے فارغ ہو تو امام منبر سے اترے اور ظہر منبر کو جمع کرے یا اس طرح منبر کے لئے الگ اذان و اقامت ہو، خلاصہ یہ کہ جمع عرفا میں وہ نماز کے نزدیک ایک اذان اور دو اقامتیں ہوں گی۔ اور ایک کے نزدیک اذانیں اور دو اقامتیں۔ اس نماز میں اذان کہنے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی امتداد کی تھی، جو لوگ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کے بعد فرمایا تھا کہ: اپنی نماز پوری کر لو، یہ وہم ہے کیونکہ یہ بات آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ میں فرمائی تھی یہ بات الہدیٰ میں شیخ ابن قیمؒ نے بھی ہے اور ان سے پہلے یہ روایات ان کے شیخ شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نے اپنے فتاویٰ میں کی ہیں اور صاحب البیان و البیان نے اسی پر جزم کیا ہے شیخ ابن تیمیہؒ کہتے ہیں: اسی مذکور علماء کا صحیح قول یہ ہے کہ اول کہ عزت میں قصر اور جمع کریں گے۔ اور اس امر کی واضح تردید مل ہے کہ سفر کی جہن میں مسافت یا عین ایام کے ساتھ حدود نہیں، اور نماز کے قصر میں مذکور جگہ اذان نہیں میں کتابوں کی شرح ابن قیمؒ کے کلام میں یہ بحث ہے کہ ابو داؤد و ترمذی کسی کی روایت کے مطابق حضرت عمرؓ کی حدیث کے بعض طرق میں یہ الفاظ ہیں: میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھیں اور طائف میں حاضر ہوئے تو آپ دو رکعتیں پڑھ رہے تھے، پھر میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج و عمرہ کیا۔ آپ نے دو رکعتیں پڑھیں، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ابی بکر! تم اپنی نماز پوری کر لو ہم مسافر ہیں، پھر میں نے ابوبکر رضی اللہ عنہ کے ساتھ حج و عمرہ کیا، انہوں نے دو رکعتیں

پڑھیں پھر وہ تمام پھیرنے کے بعد ایک ایسی نماز پڑھیں کہ وہ تمام مسافر میں سے پہلا اس حدیث میں اگر چہ نئی یا
عروہ کی تصریح نہیں رہتا، ہم اتنی تصریح تو جو ضرور ہے کج کے موقع پر بھی یہ ارشاد فرمایا تھا۔

منیٰ اور عرفین قصر اور جمع کے سبب میں اختلاف
بہر اس میں اختلاف ہے کہ عزائم میں قصر اور
جمع کا سبب احوال حج ہیہ یا سفر ہیہ، اپنی نیم کا میلان
اس طرف ہے کہ یہ دونوں سفر کی وجہ سے ہیں۔ لیکن ان کے نزدیک تو کسی شعبہ مسافت کی تحدید ہے
نہوں کی۔ اور میرے نزدیک بھی امام مالک کے قول کا حاصل ہے، جیسا کہ آگے آتا ہے۔ اور وجہ
یہی اس پر مفسر بحث کی گئی ہے۔ اور ہمہ اے احناف کے نزدیک دونوں نمازوں کو جمع کرنے کا
سبب احوال حج میں اور قصر کا سبب سفر ہے۔ اور جن میں ہے کہ اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے کہ
اہل مکہ منیٰ میں پوری نماز پڑھیں گے یا قصر کریں گے، امام مالک فرماتے ہیں کہ مکہ میں پوری پڑھیں اور
منیٰ میں قصر کریں۔ اسی طرح اہل منیٰ منیٰ میں پوری پڑھیں اور مکہ و عرفات میں قصر کریں۔ امام مالک فرماتے
ہیں کہ یہ مقامات اس مسئلہ کے ساتھ مخصوص ہیں کہ کوئی جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عروہ میں قصر پڑھی تو ان کی
آفتدائین ہوا، تیار سب لوگوں نے تمنا قصر پڑھیں۔ یہ مسئلہ کو اہل مکہ منیٰ میں قصر کریں گے۔ حضرت
ابی عمر وغیرہ اور امام افغانی اور اسحاق سے بھی منقول ہے یہ حضرات فرماتے ہیں کہ قصر ہی اہل مقامات
میں سنت ہے۔ منیٰ اور عرفات میں صرف وہ لوگ پوری نماز پڑھیں گے جو وہاں مقیم ہوں۔ امام ابوحنیفہ
امام شافعی امام احمد اور کثر اہل علم اس کے قائل ہیں کہ اہل مکہ منیٰ اور عرفات میں قصر نہیں کریں گے کیونکہ
مسافت سفر مقصود ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اکثر شروح میں یہ بات نہ بیان رہی ہے کہ امام مالک کے نزدیک قصر
احوال حج کی وجہ سے ہے سفر کی بنا پر نہیں، مگر یہ صحیح نہیں، جیسا کہ اوپر میں اکیہ کی فقہی کتابوں سے تفصیل
فصل کی گئی ہے۔ اور حاشیہ واضح میں ہے: "اور میرے نزدیک آنحضرت ہے کہ قصر امام مالک کے نزدیک
بھی سفر ہی کی وجہ سے ہے، جیسا کہ خود امام مالک نے مؤطا میں تصریح کی ہے، وہ فرماتے: "ما یوم
عروہ میں پوری کی ہے مگر سفر کی وجہ سے کم ہو گئی، یہ امام مالک کی جانب سے صاف تصریح ہے۔ البتہ
مکہ سے منیٰ منیٰ سے عرفات عرفات سے مزدلفہ مزدلفہ سے منیٰ اور وہاں سے مکہ آنے والے کو امام مالک
سفر صحت سمجھتے ہیں، کیونکہ احرام کی وجہ سے لازم ہے۔ ورنہ اگر قصر احوال حج کی وجہ سے ہو تا تو مکہ اور
اور منیٰ کے حجاج اپنے وطن میں بھی قصر کرتے۔ اور

یہ تمام بحث تو نصر کی تھی، مگر دونوں نمازوں کو جمع کرنا، مسرورہ جہان سے احناف کے نزدیک بھی
افعال صحیح کی وجہ سے ہے، البتہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس کے لئے چند شرائط ہیں جن کی تفصیل حاشیہ
ما بعد میں ذکر کی گئی ہے، اور بخاری میں ہے کہ ابن عمرؓ سے جب امام کے ساتھ نماز فوت ہو جاتی تب بھی
جمع کرتے، فریغ مانع فرماتے ہیں: یہ ان کا اجتہاد تھا، اور ہمارے نزدیک جمع چند شرائط کے بغیر جو اپنے
مصلحت میں نہ کر رہیں جائز نہیں، وجہ اس کی یہ ہے کہ جمع بین الصلوٰتین اس قیاس کے خلاف ہے جو نص
سے ثابت ہے، اور وہ ہے: حتی تعالیٰ کا ارشاد: ان الصلوٰۃ کانت علی المؤمنین کتاباً
موقوتاً، ایہ پر مشک نماز مقررہ وقت پر ہے، اور وقت کے ساتھ محدود ہے، لہذا دو نمازوں کا جمع
کرنا ٹھنڈی نہیں، تک ہی محدود ہے، لہذا اس کا تعدیل صحیح نہ ہوگا کہ مسفر وغیرہ کے حتی میں بھی جائز
ہو، جو مورد نص کے حکم میں نہیں، اور

اور اس کے حاشیہ میں ہے: جس اگر اس کو امام کے ساتھ نماز نہ پائے تو اپنی جگہ نماز پڑھے، مع اس
یہ کہ مسفر وہی اسی طرح دونوں نمازوں کو جمع کرے، اسی طرح امام کے ساتھ جمع کرے گا، یہ امام شافعیؒ
امام مالکؒ، امام احمدؒ اور صاحبین کا قول ہے، اور امام قویؒ، امام بخاریؒ اور امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ
امام کے بغیر جمع کرنا صحیح نہیں، اور ہمارے یہ ہے کہ: جس شخص نے اپنی قیاس گاہ میں تنہا نماز پڑھی، امام
ابو حنیفہؒ کے نزدیک دو عصر کو اس کے وقت میں پڑھے، اور صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ مسفر وہی دونوں
نمازوں کو جمع کرے، کیونکہ دونوں نمازوں کو ایک وقت میں جمع کرنا اس مقصد کے لئے جائز قرار دیا گیا ہے
تاکہ توقف کے لئے زیادہ وقت میسر آئے، اور مسفر وہی اس کا محتاج ہے، اور امام ابو حنیفہؒ کی دلیل
یہ ہے کہ وقت کی ابتداء کا فرض جزا نصوں سے ثابت ہے، لہذا اس کا ترک کرنا صرف اس صحت
میں جائز ہوگا جس میں شریعت کا استثنائی حکم، اولدہرہ، اور وہ صرف امام کی معیت میں جماعت
کے ساتھ جمع کرنے کی صورت میں وارد ہے، اور صاحب ثبوت نے جمیع عزائم کی چھ شرطیں
ذکر کی ہیں، ان میں سے بعض تو ہمارے اند کے نزدیک متفق علیہ ہیں، اور بعض میں اختلاف ہے، یہی
لئے حاشیہ مانع میں ان کو ذکر کر دیا ہے۔

فلما فرغ رکب حتى اقل الموقفا واستقبل القبلة وهذا قبل اهل نجد
توضیح: پس جب فارغ ہوئے تو سوار ہو کر موقوف میں بیٹھے اور قبلہ کی طرف رخ کیا۔ اسی موقع پر نماز کو

پس جب نماز سے فارغ ہوئے تو قصو اوپر کو اہر کو
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کاوقوف عرفات [موقوف میں پہنچے جنہل رحمت کے نیچے چٹانوں کے پاس
وقوف فرمایا۔ زرقانی نے حررات پر قیام کے بدلے قیام کو تفصیل سے لکھا ہے۔ نیز ان میں اور مختص
نظام الفکر نے بھی خوب تفصیل لکھی ہے۔ اور قید کی طرف رخ کیا اور دعا و تضرع میں مشغول ہوئے۔
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مقام پر جو دعائیں فرمائیں انہیں صاحب الہدایہ و النہایہ نے اور
زرقانی نے شرح ہوا سب میں تفصیل سے نقل کیا ہے۔

اسی موقع پر اہل نجد کے کچھ لوگ آئے اور انہوں نے حج کے
حج وقوف عرفہ کا نام ہے [بارے میں روضہ نقل کیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حج وقوف
عرفہ کا نام ہے اللہ کفائی الہدیٰ میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث معروف ہے جس کو ابو داؤد و نسائی و ترمذی
وغیرہ نے نہایت کیا ہے اس کی روایات کے الفاظ کا اختلاف بدل میں تفصیل ذکر کیا ہے۔

اور اوجز میں ہے کہ اس پر امت کا اجماع ہے کہ وقوف عرفہ
وقوف عرفہ بلا جامع رکن ہے [اسی ہے اس کے بغیر حج پرما نہیں ہو سکتا۔ بہت سے شارحین
حدیث اور تفسیرین نے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔ اس مسئلہ میں علما کے درمیان ذرا بھی
اختلاف نہیں بجز اس کے جو امام رازنی نے جس بصری سے نقل کیا ہے کہ وقوف عرفہ واجب ہے
اور اگر یہ ثبوت ہو جائے تو تمام حرم کا وقوف اس کے قائم مقام ہو سکتا ہے۔ اور دیگر تمام
خلفائے اسی کا انکار کیا ہے۔ اور ان کا اس پر اتفاق ہے کہ حج وقوف عرفہ کے
بغیر ادا نہیں ہوگا۔

البتہ علماء کا اسی مسئلہ میں چند مسائل میں اختلاف ہے۔ بقول یہ
وقف عرفہ کا وقت [مسئلہ کہ عرفہ کا عدد و ایام کیا ہے و اوجز میں اس کو تفصیل ذکر کیا ہے حرم
یہ مسئلہ کہ وقوف عرفہ کا وقت کب تک ہے۔ اوجز میں اس کی تفصیل ذکر کرنے کے بعد آخر میں
لکھا ہے: اس سے معلوم ہوا کہ عرفہ کا فرض وقت کے اختلاف کا حاصل بین القوال میں۔ اول، دوم

عزہ کی صبح صادق سے یوم النحر کی صبح صادق تک یہ امام احمد کا قول ہے۔

دوم شنبہ یوم النحر سے غروب سے طلوع صبح تک یہ امام اکمل کا قول ہے۔
 سوم: یوم عرفة کے روز سے یوم النحر کی صبح صادق تک یہ امام ابی حنیفہ اور امام شافعی کا قول ہے اور بعض نے ہر روز جناح ہی نفل کیا ہے۔

اور وقت و وجوب میں دو قول ہیں۔ اولی رات اور دن کو جمع کرنا۔ خواہ دن دونوں کے کسی بھی وقت میں متصل ہو۔ یہ امام مالک کا قول ہے۔ جیسا کہ درویش نے تصریح کی ہے۔
 اور صاحب الرضی المربع نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ اور نووی نے اپنے مناسک میں اسی کو ذکر کیا ہے۔

دوم خضر اور عامر حنابلہ کا قول ہے کہ جنب دن کو وقف کیا جو تیسرا کو با بعد غروب تک کیا کرنا واجب ہے۔ مقلد قاری اور الفی وغیرہ نے اسی کو ذکر کیا ہے اور اگر وہی کو وقف کا اتفاق نہیں ہوا تو رات میں مل کر نادر واجب نہیں۔

مفتی ذریعہ کے مقام عرفات کو وقف کے لئے منتخب
وقوف عرفات کی حکمت | کرنے کی دینی حکمتیں ذکر کی گئی ہیں مگر سب سے بہتر حکمت اس
 ناکارہ کے نزدیک یہ ہے کہ عرفات ہی وہ جگہ ہے جہاں عہد الست ہو جاتا تھا۔ چنانچہ مشکوٰۃ
 میں بروایت احمد حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا
 کہ اللہ تعالیٰ نے موضع نعلین یعنی عرفین اور اداؤم سے عہد ویمان الحدیث۔ گویا دو توف عرفات کے
 دور میں وہ عہد یاد دلایا جاتا ہے۔ جو اسی جگہ اداؤم اور نعلین تیشا علی الصلوٰۃ والسلام سے یاد لگتا۔
 یہاں اس بات پر توجہ کرنا بھی مناسب ہے کہ
عرفات کے علاوہ کسی اور جگہ عرفتنا | ہمارے نزدیک تعریف مکروہ ہے اور تعریف سے مراد

یہ ہے کہ ہر طرح عرفہ کے دن تہجد و توف عرفہ کرتے ہیں اسی کا نقل تار نے کے لئے دوسرے لوگ
 بھی اپنی بستی سے نکل کر کسی کھلے میدان میں جمع ہوں، جیسا کہ فقہ حنفی میں تصریح ہے اور اکیس کے
 نزدیک اس میں کوئی مضائقہ نہیں جیسا کہ الذہبی میں ہے۔ اور شرح مہذب میں ہے کہ عرفات میں
 عرفہ نہ کرنے میں سلف کا اختلاف ہے اور ہم کہتے ہیں کہ میں نے امام احمد بن حنبلؓ کے اس کے بارے میں

و هذا استجيب دعاء المغفرة فيما عدا هذا سقط رجل عن ابله فقام
توجه: اور اس جگہ ابھی حق مغفروں کے اسوایں ملنے مغفرت قبول ہوئی۔ اور اسی جگہ ایک
آدمی اپنی سواری سے گر کر جان بحق ہو گیا۔

دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا: میں امید کرنا ہوں کہ اس میں کوئی خیر نہیں ہوگا۔ اور میں ثابت اعلان
کے علاوہ کئی حضرات پر عمل کیا کرتے تھے کہ وہ خود کے دن بعد میں جمع ہو جاتے تھے۔ اور ایک جماعت
نے جی میں مانع نہ تھی، حماد اور انکس بن انس وغیرہ شامل ہیں، اس کو مکہ کی طرف لایا گیا ہے اور ابو بکر طرطوشی
اکل نے بدعت متکبرہ پر ایک کتاب لکھی ہے اور ان بدعات میں اس تصریف کو بھی ذکر کیا ہے۔

اور اسی جگہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امت
یا بھی حق مغفروں کے اسوایں دعائے مغفرت کا قبول ہونا
کے لئے دعائے مغفرت فرمائی چنانچہ انسانوں کی
یا بھی حق مغفروں کے اسوایں دعا کی، دعائے مغفرت قبول ہوئی، جیہ کہ انھیں، سید ابی الدنبار، اور
نزد قانی کی شرح مواہب میں ہے اور مزید یہ تحقیق کے بارے میں بھی دعا قبول ہوئی، جسے اگلے مضمون
آتا ہے۔

اور اسی جگہ مسلمانوں میں سے ایک آدمی جس کا نام غریفہ
عزالت میں ایک صاحب کا انتقال ہے۔ بحالت احرام اپنی سواری سے گر کر جان بحق ہو گیا انحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ اس کو احرام کی دونوں چادر ولی میں دفن کیا جائے۔ یہ حدیث تمام
کتابوں میں معروف ہے۔ اس قصہ سے کئی حکام شام ہوئے ہیں جن میں سے آدھ حکم حافظہ نے
تفصیل سے ذکر کئے ہیں۔ اسی میں سے دو کتب معروف ہیں اول یہ کہ کفر کے لئے چہرے کا دھانکنا
مختلف قریب ہے۔ امام فاضل اور ایک روایت میں امام احمد اس کو جائز کہتے ہیں۔ اور امام مالک
امام ابو حنیفہ اور ایک روایت میں امام احمد اس کو منوع قرار دیتے ہیں۔ یہاں ایک تیسرا مذاہب
ہے کہ اگر زندہ ہو تو دھانکنا جائز ہے اور مر جائے تو ناجائز۔ یہ اہل حرم کا قول ہے۔
میں کہتا ہوں کہ خفیہ کا مسلک یہ ہے کہ زندہ کے لئے جائز نہیں اور مرنے کے بعد جائز ہے۔

دوسرا مسلک یہ ہے کہ موت کے بعد احرام باقی رہتا
موت کے بعد احرام باقی رہتا ہے یا نہیں؟ چنانچہ امام شافعی اور امام احمد نزدیک
موت کے بعد احرام باقی رہتا ہے۔ اور امام مالک اور ابو حنیفہ کے نزدیک احرام ختم ہو جاتا ہے۔

شیخ قدس سرہ نے کوکب اُردی میں اس مسئلہ پر بہت عمدہ اور لطیف کلام لکھا ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں: اس مسئلہ میں علماء نے اختلاف کیا ہے بعض حضرات بشمول امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اس کا احرام باقی رہتا ہے اولہ بعض حضرات جن میں حضرت امام شافعیؒ بھی شامل ہیں۔ فرماتے ہیں کہ موت سے احرام پورا ہو کر ختم ہو جاتا ہے۔ امام شافعیؒ اور ان کے موافقین کا استدلال اس حدیث سے ہے۔ کیونکہ آنحضرتؐ بھی اولہ علیہ السلام نے اس کا منہ ڈھا لیکن کی ممانعت فرمائی اور اس کی علت یہ بیان فرمائی کہ وہ قیامت کے یوں تبلیغ شلیل کہتا ہوا: اٹھئے گا۔ اور امام صاحبؒ اور ان کے موافقین فرماتے ہیں کہ دوسری احکام کے اعتبار سے اس کا احرام منقطع ہو چکا۔ کیونکہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: جب آدمی مرنے والا ہے تو اس کا عمل ختم ہو جاتا ہے۔ اسوایں چیزوں کے، صدقہ جاریہ، یا ایسا فعل جس سے نفع اٹھایا جائے، یا نیکیت اولاد جس کا سنے دے دعا کرے نہ ارشاد نبویؐ ما بنے قوم کے اعتبار سے ختم کو بھی شامل ہے۔ راہِ ولعہ تو اس کی وجہ نہیں کہ احرام ختم نہیں ہوتا۔ بلکہ اس میں یہ احتمال ہے کہ یہ ان صاحب کی خصوصیت ہو۔ اس بات کی تائید آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے ہوتی ہے جو اسی حدیث میں وارد ہے جس سے یہ حضرات استدلال کرتے ہیں۔ یعنی آپؐ نے ارشاد فرمایا: اس کو باقی اور میری کے چوں سے غسل دو۔ جو کہ میری کے پتے میل کچیں کو صاف کر دیتے ہیں۔ سر کی جوڑن کی مانند اور دایوں کو نرم کر دیتے ہیں۔ اس لئے ان کا استعمال محرم کے لئے ممنوع ہے۔ جب کہ ان صاحب کو اس سے غسل دینے کا حکم فرمایا ہے۔ راہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد و گرامی کرتا وہ قیامت کے دن لمبے پڑھنے پر لے اٹھے گا۔ اس سے ان حضرات نے یہ سمجھ لیا کہ اس جلد میں اس کا منہ ڈھکنے کی علت بیان فرمائی ہے۔ معنی اس کے احرام کا باقی ہونا۔ مگر یہ ظاہر نہیں زمان کے پاس اس کی کوئی دلیل ہے۔ بلکہ اس میں ناقض عیب کے لئے ہے جو صرف ایک نفیست کو بیان کرنے کے لئے لائی گئی ہے۔ اور اس جلد سے ان صاحب کی زیر ہر اس شخص کی نفیست بیان کرنا مقصود ہے جو کسی نیک عمل کی حالت میں مروجہ کدہ اسی حالت میں اٹھا آجائے گا۔ گویا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو نیکیاں جمع کرنے اور گناہوں سے پرہیز کرنے کی ترغیب دی۔ کیونکہ کسی کو کہہ مسلم نہیں کہ وہ کس وقت قہراً اجل اور فسادِ حوادث میں جائے۔ اور یہ قریب کو مسلم ہے کہ لوگ جن احوال و اعمال پر مرے ہوں گے قیامت کے دو انہیں حالات میں انہیں گئے۔ اس صورت میں اس شخص کا قیامت کے دن لمبے کپتے ہوئے اٹھنا منہ کے ڈھکا لیکن پر موقوف نہیں۔ بلکہ مردہ صورت

وہنا ان نزول علیہ والیہ اور اکملت لکم دینکم و اقمتم علیکم نعمتی و رضیت لکم
الاسلام دیناً ۰

ترجمہ: اور اسی جگہ پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ آیت نازل ہوئی: اے نبی! اکملت دیناً یعنی آج کے دن تمہارے
لئے تمہارے دین کو میں نے کامل کر دیا، اور میں نے تم پر ہر انعام تمام کر دیا اور میں نے اسلام کو تمہارے دین
پختہ کرنے کے لئے پسند کیا: (ترجمہ حضرت علامہ رحمہ اللہ)

میں وہ تعبیر کہتے ہوئے آئے گا۔ دیکھئے ایک شخص کا انتقال سجدہ کی حالت میں ہو جائے تو وہ قیامت
میں بحالت سجدہ اٹھے گا۔ کیا ہمارے لئے جائز ہو گا کہ ہم اسے قبر میں دفنانیں کیونکہ اسے سجدہ کی
حالت میں انتقال ہے اس لئے کیا اسے اسی حالت میں رکھ دیا جائے گا؟ اس کا کوئی بھی قائل نہیں ہے۔
اسی طرح محل متنازعہ قبر میں کھنسا جانیئے، حاصل یہ کہ احکام فقہ کو آیت کے احکام پر قیاس نہیں
کیا جاسکتا اس لئے یہ شخص واقعہ میں قادمہ کبیرہ کو دفن نہیں کر سکتا، جب کہ اس میں دیگر احتمالات
بھی ہیں۔ جن کا انکار نہیں کیا جاسکتا: انتہی۔

رق: اور اسی جگہ تمہاری اصل صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ آیت
آیت: والیہ اور اکملت لکم دینکم کا نازل ہونا | نازل ہوئی: والیہ اور اکملت لکم دینکم کا نازل ہونا
تمہارے لئے تمہارے دین کو میں نے کامل کر دیا، اور میں نے تم پر ہر انعام تمام کر دیا، اور میں نے اسلام
کو تمہارا دین پختہ کرنے کے لئے پسند کیا: (ترجمہ حضرت علامہ رحمہ اللہ) اس آیت کے نازل ہونے پر نازل ہوا یہ آیت
کو راقی بالغیب، اور سچہ انصاف میں ہے کہ اس آیت کا نزول جمعہ کے دن عصر کے بعد ہوا، اسی وقت نبی
کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ناقہ حنظل پر روانہ ہوئے، نزول آیت کے وقت قریب تھا کہ
غنتہ ثعلیٰ کی وجہ سے اس کی انگلیں ٹوٹ جائیں۔ اس لئے ناقہ نے گھٹنے ٹیک دیئے۔ صحیح بخاری میں
طریق بن ثعلب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عذرا سے کہا کہ آیت پر پڑھتے ہو اگر وہ ہمارے
لوں نازل ہوئی ہو تو ہم اس کے نازل ہونے کے دن کو عید بنا لیتے۔ حضرت عذرا نے فرمایا کہ مجھے
خوب معلوم ہے کہ وہ کس جگہ نازل ہوئی، کب نازل ہوئی، اور اس کے نزول کے وقت آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کہاں تشریف فرما تھے؟ یہ آیت جمعہ کے دن نازل ہوئی، اور واقعہ اسی اس وقت عرفہ
میں تھا۔ اسی عمارت فراتے ہیں کہ جمعہ کا دن تھا۔ اور اس میں پانچ عیدیں صحیح تھیں: جمعہ، عرفة،

فلما غربت الشمس افاض من عرفة

تو چھ۔ پس جب آفتاب غروب ہو تو عرفات سے چلے۔

عید میوہ، عید فصلی، عید خوش تمام اہل وطن کی عیدیں نہ اس سے پہلے کبھی جس برائے زمانہ کے بعد۔

مردوں کی مشترکہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ جب اس آیت کے آئین ہو کر حضرت عمر فاروقؓ آپ آیت لازل ہوئی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ رونے لگے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رونے کا سبب دریافت کیا تو عرض کیا: "رونا تو اس کا ہے کہ آپ تک تو مساکین میں ترقی و اضافہ ہو رہا تھا، لیکن اب وہ کامل ہو چکا اور قدرتی بات ہے کہ جب کوئی چیز حد کمال کو پہنچ جاتی ہے تو رہ کر مارے راز و آلے کے مطابق، اس میں کمی اور نقصان شروع ہو جاتا ہے۔ آپ نے فرمایا صحیح کہتے ہو، اس آیت کے بعد حلال و حرام اور فرائض و احکام کا کوئی آیت نازل نہیں ہوئی۔ اور اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اکیسا ہی دن اس عالم خانی میں رہے یہ آیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے گویا پیام وصال تھا، اے

پس جب آفتاب غروب ہوا اور اچھی طرح غروب ہو گیا تو عرفات سے چلے۔

موافق وقت پر، اگر کوئی شخص غروب پہلے چلے جائے تو جماعت فقہاء کے قول میں اس کا صحیح ہے۔ البتہ انما مالک فرماتے ہیں کہ اس کا صحیح نہیں ہوا، اسی بعد اتر فرماتے ہیں کہ فقہاء اصحاب میں سے کسی کا ہمیں علم نہیں جو امام مالک کے قول کا قائل ہو۔

مومن آگے لکھتے ہیں: جو شخص غروب پہلے چلے کرے اکثر اہل غروب پہلے عرفات سے چلنا علم کے نزدیک اس پر دم لازم ہے۔ امام شافعی، اصحاب رائے

انسان کے متبعین کا یہی فریب ہے: "یزن فیلے ہیں: لوگوں کو امام سے پہلے چلنا سب سے امام احمد کا قول ہے کہ مجھے یہ بات پسند نہیں کہ کوئی شخص امام سے پہلے جائے ان سے دنیا

کیا گیا کہ ایک شخص غروب کے بعد امام سے پہلے چل دیتا ہے تو فرمایا کہ میں نے کسی عالم کو نہیں پایا کہ وہ اس عالم میں نرمی کرتا ہو سب ہی سختی کرتے ہیں: ہمارا حنفیہ کا مسلک جیسا کہ ان کی کتابوں

میں ہے کہ اگر کوئی شخص غروب آفتاب سے پہلے حد و مؤثر سے نکل جائے تو اس کے مذہب لازم ہے کہ وہ ایک بعد غروب تک عزیسی ٹھہرا دے جیسا کہ عنقریب لکھا۔ اور شرح طباط

صی طریق المآزمین۔

ترجمہ: ماؤمین کے راستے سے۔

ہیں مزدلفہ سے منیٰ کی طرف چلتے کے بیان میں ہے: ”حاصل یہ کہ مزدلفہ سے امام کے ساتھ چلنا سنت ہے۔ بخلاف عرفہ کے کہ وہاں سے امام کے ساتھ چلنا واجب ہے۔“

باقی رہا نماز مغرب کا مسئلہ یا تو مرفوع
مزدلفہ پہنچنے سے پہلے مغرب کی نماز پڑھنے کا حکم

لے سنت یہ ہے کہ مزدلفہ پہنچنے سے پہلے مغرب نہ پڑھے اور مزدلفہ پہنچ کر مغرب پڑھا کر صبح کرے۔ اس میں کسی کا اعتقاد نہیں کہ کذا فی الاوجز۔ اور باب النزول میں عرفہ والمزدلفہ کے ذیل میں حافظ نقل کرتے ہیں کہ حضرت جابر فرماتے ہیں کہ نماز نہیں مگر مزدلفہ میں اور کوفین اور ابی قاسم سے منقول ہے کہ اگر کسی نے مزدلفہ سے پہلے پڑھ لی تو عارہ واجب ہے۔ اور امام احمد سے مروی ہے کہ اگر پڑھ لی تو صحیح ہوگی۔ امام ابوحنیفہ اور حسیور کا یہی قول ہے اور اجز میں ہے کہ مزدلفہ پہنچنے سے پہلے مغرب پڑھ لی اور مغرب و عشا کو جمع نہیں کیا تو اس نے سنت کے خلاف کیا مگر نماز صحیح ہوگی۔ یہ امام مالک، امام شافعی، امام احمد، امام اسحاق اور ابو یوسف کا قول ہے۔ اور امام ابو حنیفہ اور امام ثوری فرماتے ہیں کہ نماز صحیح نہیں ہوگی نہ پوری تفصیل اور جز میں ہے۔ اور حنفیہ کی دلیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”غدا تمباہ سے لگے جنت جو عنقریب آتا ہے۔“

دعوات سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دایمیں (ماؤمین) کے راستے

ماؤمین کا راستہ سے دہولہ اشرف باب کے حوالے سے پہلے گزر چکا ہے۔ کہ عرفہ کی طرف
تھبت کے راستے سے جانا اور وہاں سے ماؤمین کے راستے سے دایمیں کا مستحب۔ زید قانی
کہتے ہیں کہ: ”ماؤمین، بیہ کائنات، ہزار کسکوں، ناکاکسہ، اس کے بعد بیہ مفتوح، بھرنوں، ثنیہ

عرفہ اور مزدلفہ کے اہل ایک معروف جگہ ہے۔ خودی شرح جنیب میں فرماتے ہیں: ”مزدلفہ کی طرف
چلتے میں ماؤمین کا راستہ سنت ہے۔ جیسا کہ اہل شافعی نے فقہانہ کہ ہے فقہانہ راستہ نہیں، امتزاع

دارد فاسماۃ بین زید و نوال فی اثنا العشرین خیالی۔

ترجمہ: اور اس میں زید کو اپنے پیچھے سوار کیا۔ اور اثنا عشر میں سواری سے اتر کر چٹاب کیا۔

وقی اسی طرح عیدین میں راستہ لٹا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت شریفہ تھی (۱۱) بخارجی تھے اس پر یمنوان کا تم کیا ہے: باب من خالف الطریق اذا جمع لوم العبد و عاشیہ لوم میں اس پر بسوط لوم کیا ہے۔ اور اس میں بحوالہ حافظہ اور کثرت میں اس سے زیادہ اقوال نقل کئے ہیں۔ نقل کئے ہیں۔

اور اس میں زید کو اپنے پیچھے سوار کیا: اور نہایت سکون سے روانہ ہوئے۔ ناؤ کی مبارکھنچ رکھی تھی۔ تاکہ وہ تیز نہ چلے۔ یہاں تک کہ اس کا سر کھانے کے اگلے حصہ سے لگ جاتا تھا۔ آپ کی سواری تو منظر قمار سے مل رہی تھی۔ کسی جگہ راستہ کشادہ ہوتا تو اس کی رفتار قدرے تیز کر دیتے۔ اور کہیں ٹیلا آتا تو اس کی چار ٹھیلی چھوڑ دیتے۔ تاکہ اس کے لئے چڑھا لی آسان ہو۔

لوگ دائیں بائیں انہوں کو دھڑا رہے تھے۔ آپ صلی اللہ **آنحضرت کا ارشاد علیکم السکینۃ** علیہ السلام ان کی طرف التفات فرماتے اور لہذا اشارہ کرتے جوئے ارشاد فرماتے: لوگو! سکون اور آقا کو لازم ہے کہ یہ ترمذی کی روایت ہے اور ابو داؤد کی روایت میں نہ یسعت البہم کے لفظ میں یعنی آپ لوگوں کی طرف التفات نہیں فرماتے تھے۔ ضعیف نے بدل میں ابو داؤد کی روایت کو وہم قرار دیا ہے۔ کیونکہ اکثر روایات نہیں کے لفظ سے خالی ہیں اور اگر یہ لفظ صحیح ہو تو اس کی توضیح یہ ہوگی کہ بعض اوقات التفات فرماتے تھے۔ اور بعض اوقات التفات نہیں کرتے تھے۔ ابو الطیب شامی ترمذی کا جواب طری سے نقل کرتے ہیں کہ ترمذی کی روایت زیادہ صحیح ہے۔ جس میں لا لفظ نہیں میرے والدہ نور اللہ رحمہ اللہ نے حضرت امام ربانی کی تقریر ابو داؤد میں لکھا ہے کہ: ”صرف جہس کے انور کے ماہر لغت ڈبٹے تھے۔ پوچھتے تھے کہ ماہر نہیں“

اور اثنا عشر میں سواری سے اتر کر چٹاب کیا۔ اور **اثنا عشر میں چٹاب کے لئے اترنا اور** اور میں ہے کہ اس پر یہ اشکال ہے کہ ابو داؤد اور سندھ میں حدیثوں میں تعارض کا حل، میں حضرت شریف سے روایت ہے کہ روایت سے وابستگی میں نہیں

و توفیاً

ترجمہ: اور وضو کیا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا، میں آپ کے قدم مبارک نہ میں پر نہیں گئے۔ بلکہ آپ کو بچہ نہ ہونے کے لئے، طاقی تدریجاً فرماتے ہیں کہ علامہ طبری فرماتے ہیں کہ اس سے مقصود اس امر کا بیان کرنا ہے کہ وفات سے عروزلہ تک کا سفر سواری پر ہوا۔ لہذا اگر وضو کرنے کی روایت اس کے خلاف نہیں ہے۔ اور حاصل یہ کہ وفات سے عروزلہ تک کی مسافت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سوار ہونے کو خوب مبالغہ سے بیان کرنا مقصود ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سواری مسافت سواری پر لے لی۔ اور یہی دلیل نہیں چلے۔ یہ مطلب نہیں کہ آپ سواری سے اتارے ہی نہیں۔ لہذا یہ حدیث حدیث ائمہ کے معارض نہیں۔ صاحب طوی العود بنے بر لب و باب ہے کہ حضرت اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا جو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے در وصف تھے اس لئے ان کی حدیث کو ترجیح ہے۔ مگر یہ جواب یقیناً ہے کہ کہ حضرت شریح رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں تصریح ہے کہ وہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے لہذا یہاں ایک دوسرے پر ترجیح ممکن نہیں۔ لہذا غاۃ الشیخ فی البدلی۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اثناء راہ میں سواری سے آخر تا عروزلہ سے پہلے شعب الاہیرہ کے پاس تھا۔ جیسا کہ بخاری کی روایت میں ہے۔ و تفرقوا فرماتے ہیں یہ شعب الاہیرہ ہے۔ آخر عمرہ اور مال مقصود پھر اہل اور غار کسورہ پھر اہل جران میں کے درمیان راستے کی بائیں جانب ایک جگہ ہے۔ تاحریہ امرایہ یعنی خلفائے بنی امیہ کی قزو و گاہ تھی۔ کیونکہ وہ یہاں اتارے اور مغرب کی غار پہنچا کرتے تھے۔ حافظہ فرماتے ہیں کہ اتفاقاً میں نے حضرت مکرر سے روایت کیا ہے کہ وہ فرماتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جگہ کو پیشاب گاہ بنایا تھا۔ اور تم نے اس کو نماز گاہ بنالیا ہے۔ گویا اس کو گورہ براعتراف کرنا مقصود ہے جو جمع میں الصلوٰۃ میں اکثر کر کرتے تھے۔ اور ابو داؤد کی روایت میں حضرت اسماء سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: ہم اس گاہ میں آئے جس میں نزل شعب کے لئے لوگ آؤںٹ بٹھاتے ہیں۔ (الحديث)

اور ملکا پہنکا وضو کیا۔ اور بخاری کے الفاظ یہ ہیں: اور انہوں میں اسماء سے فرمایا:

ابو داؤد کے لفظ یہ ہیں: آپ یہاں وضو کیا جس میں زیادہ مبالغہ نہیں تھا اور عروزلہ میں اس پر بھی تفصیل ہے

کلام کیا ہے کہ اس سے مراد وضو شرعی ہے یعنی وضو کے اعتبار سے وضو فلوکی یا استغفار زیادہ مناسب ہے کہ وضو شرعی ملاوٹا جائے کیونکہ فلوکی وضو کو خفیہ نہیں بلکہ وضو زانیہ کہنا جائز ہے۔ اور استغفار بھی ملاوٹ نہیں ہو سکتا کیونکہ حضرت امیر کا یہ ارشاد کہ جس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر پانی ڈالا اس جزا کے ثوابی ہے اللہ ابن عبد اللہ کا یہ اعتراض فہم نہیں کیا کہ ایک نماز کے لئے دوسرے وضو شروع نہیں کیا کہ دوبارہ وضو کرنے کی وجہ سے کیا ہوگا۔ نیز یہ بھی متفق علیہ نہیں کہ وضو صرف انہی شخص کے لئے شروع ہے جو پیرے وضو سے فرض یا نفل نماز دار کر چکے ہوں۔ پہلا وضو اپنے محض اس لئے کیا تھا کہ طہارت کا مسند ٹوٹنے یا تسبیح بالخصوص اس حالت میں توبہ و طہارت میں ہم بھی کیونکہ ذکر الہی کی ضرورت بہت زیادہ تھی۔ اور یہ کہ وضو اس لئے کیا کیونکہ پانی وہی موقوفہ تھا۔ اسی اثر کا بسط فی الامور۔

تاکہ وہ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ جس پانی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آبِ نذریم سے وضو اس موقوفہ پر وضو کیا تھا۔ وہ نذریم تھا۔ جیسا کہ عبدالصمد بن حمزہ نے نذریم احمد بن حنبل سے حضرت علی سے سنا جس نقل کیا ہے اس سے ان لوگوں کا رویہ ہو جاتا ہے جو کہتے ہیں کہ نذریم کا استعمال پیرے کے علاوہ ممنوع ہے۔ اسی موقوفہ شرع نماز کے میں لکھتے ہیں کہ بعض لوگوں نے اس حدیث سے یہ مستدل کیا تو جب تک یہ ثابت نہیں ہوگا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پانی موقوفہ تھا تو اگر اس کے باوجود آپ نے نذریم سے وضو کیا تب تک یہ استدلال قائم نہیں۔ ورنہ یہ احتمال بھی ہے کہ ایک کتاب نذریم سے وضو کرنا اس لئے تھا کہ اس کے علاوہ اگر کوئی پانی آپ کے پاس نہ تھا۔ اس لئے اسی سے وضو کرنا چاہا جس کتاب میں کہلاوہ ان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے استعمال پر دوسروں کے استعمال کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ بالخصوص جب کہ آپ کے اخصوت کی عبارت کا قول خارج قرار دیا گیا ہے۔ نیز غنایم جو ترجمہ سے مستفاد کہ وہ ہے غسل کردہ نہیں نیز ترجمہ میں ہے کہ نذریم مطلق اور نذریم سے رفع حدت کرنا پاکیزہ مت جائز ہے۔ نام احمد سے روایت ہے کہ گمرہ ہے وہی ماجزہ فرماتے ہیں پہلے قول سے مستفاد ہوتا ہے کہ نفی کو ثابت رفع حدت سے مخصوص ہے۔ از انہی خواست کا کہ کہ نہیں۔ پوری تفصیل اوچتر میں ہے۔ اور شرح شباب میں ہے امار نذریم کا ثواب جتنا خوب ہے اور نذریم میں نظر کا اجازت ہے۔ اور آخر شفا کے نزدیک نذریم سے وضو نہ سلیا بلکہ ثابت جائز ہے البتہ نام احمد کا اس میں اختلاف

فَقَالَ اسَامَةُ الصَّلَاةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْمَصْلَى فَاَمَّا هُوَ ثُمَّ سَأَلَ فَقَالَ الْمَرْدُ لَقَدْ
تَوَجَّهَ : حضرت اسامہ نے عرض کیا یا رسول اللہ نماز افران نماز کی جگہ کہاں سے ہے : یہ جواب دے کر
مرد لطف فرمائیے

ہٹا اور سج، غسل اور تہجد و وضو کے لئے نوزم کا استعمال بقصد نوزم کرنا چاہیے، اور صرف پاک چیز پر
اسے استعمال کیا جائے۔ اس لئے ناپاک چیز اور نہ غسل جنابت کرنا اور بے وضو کا وضو کرنا یا کسی ناپاک
جگہ پر اس کا استعمال کرنا اچھا نہیں۔ اور اس سے استنجا کرنا کو ضعیف۔ بلکہ بعض علماء نے اس کو مکروہ کہہ
اور کہا جاتا ہے کہ بعض لوگوں نے اس سے استنجا کر لیا تو یہ اس پر کا مرض پیدا ہو گیا، انتہی مختصر
نودنی شرح فقہ میں فرماتے ہیں : پس جمہور کا مذہب : ہمارے مذہب کی طرح ہے کہ اس غلط
اور وضو مکروہ نہیں۔ امام احمد سے ایک روایت ہے کہ مکروہ ہے یعنی نے دونوں روایتوں کو نقل کر کے
جواز کو ترجیح دی ہے۔ اور دلیل یہ پیش کی ہے کہ اس کا شرف اس کے استعمال کی کرہت کا وجہ نہیں۔
جیسا کہ اس بانی لا استعمال مکروہ نہیں جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طہرہ ملے ہوں۔ اس سے
غسل فرمایا ہو

حضرت اسامہ نے عرض کیا یا رسول اللہ نماز : فرمایا : نماز کی جگہ کہاں سے آگے ہے : اجڑی
ہے کہ حاجی فرماتے ہیں : آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد کہ نماز کی جگہ کہاں سے آگے ہے : اس کا خلاصہ
یہ ہے کہ نماز کا یہ وقت نہیں۔ یا نماز کی جگہ نہیں۔ یا اتفاق سے دونوں چیزیں ملن جمع ہو گئی ہوں۔
امام مالک فرماتے ہیں کہ نماز نہ شہر میں نہ کہ کوہ و لطف پہنچ جائے۔ اور امام مالک نے اس سلسلہ پر
اسی ارشاد فرمایا ہے : اس سے لڑائی کیا ہے۔ وہی جیب کہتے ہیں کہ جس نے مرد لطف سے قبل بلا فائدہ نماز پڑھ
لی اس کا امداد کر دے۔ اور یہی قول امام ابو حنیفہ کہ ہے : "انما"

پھر آجہ سوانی ہی پر روا ہے کہ مرد لطف سے نہ قانی
مرد لطف پہنچنا اور مرد لطف کی وجہ تسمیہ | شرح مہاجر میں کہتے ہیں کہ یہ عزت و شرف کے درمیان ایک
جگہ ہے جو سب کا سب حد و حدیم کے اندر ہے ممال کا نام جمع بھی ہے۔ بقیع عجم و سکون عجم۔ یا تو سوجھ
سے کہ حضرت آدم حضرت حوا علیہما السلام کے ساتھ اس جگہ جمع ہوئے اللہ ان کے قریب گئے۔ یا بقول
بعض اس لئے کہ یہاں دو نمازیں جمع کی جاتی ہیں۔ یا بقول بعض اس لئے کہ وہ جگہ یہاں جمع ہوئے ہیں اور

فتوحہ فصلی المغروب

ترجمہ : ہیں وضو کیا اور مغرب کی نادر تہذیب

یہاں شہر کراٹھ تعالیٰ کا قرب وازدگات حاصل کرتے ہیں۔ اس لئے اس کا نام مزدلفہ ہوا۔ حافظ سید پر
اضافہ فرماتے ہیں کہ راشی لئے کہ لوگ منی کے قریب ہو جاتے ہیں۔ یا آٹن لئے اس میں رات کے ہرگز کھد
دھصہ میں نزول ہوتا ہے۔ یا آٹن لئے کہ یہ حق تعالیٰ کے یہاں قرب و منزلت کا ذلیہ ہے۔ پس نماز کا
وضو کیا۔ بخاری کو سلم کیا تھا نظیر میں آپس جب مزدلفہ پہنچے تو سواری سے اترے پس وضو کیا اور
توبہ کامل وضو کیا تا اور اجز میں ہے کہ احتمال ہے کہ محض وضو کی تجدید کی جو یا حدیث لائن ہوئے
کی بنا پر وضو کیا ہو۔ ہرگز مٹوئی کو حکم دیا چنانچہ اذان ہوئی اور آپ نے کہا اے آقا نے اور ورت
بہت سے پہلے نماز مغرب اولیٰ۔

ماخوذ قول کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرماتے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب کے
بعد کھانا تناول فرمایا یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بعد کھانا تناول فرمایا۔ خلیفہ میں سے
عز کی روایت کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بعد کھانا تناول فرمایا۔ خلیفہ میں سے
صاحب باہر دقیر نے اس کی موافقت کی ہے لیکن تشریح دایر نے اس پر اعتراض کیا ہے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم سے مرفوعاً مروی نہیں بلکہ خود حضرت ابی سحود کے قول سے ثابت ہے۔ حافظ دایہ میں فرمایا
ہیں یہ حدیث کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شام کا کھانا کھایا۔ مجھے حدیث مرفوعہ نہیں ملی البتہ بخاری میں
میں ابی سحود رضی اللہ عنہ کا اہل عمل مذکور ہے جس میں یہ مذکور ہے کہ جب صبح صادق ہوئی تو انہوں نے
غیر کی نماز پڑھی۔ اور اسی روایت میں ان کا یہ قول بھی ہے کہ یہ دونوں نمازیں اپنے وقت سے ہٹا دی
گئی ہیں اور آخر میں فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کسی طرح کرنے دیکھا ہے یا پس احتمال
ہے کہ اس فقرے سے ان کی مراد صرف دو نمازوں کا صحیح کرنا اور ان کے ختم کے مطابق دونوں نمازوں کا
اپنے وقت سے ہٹایا جانا مراد ہو۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ ان کی مراد ان تمام افعال سے ہر جو ان سے
صادر ہوئے۔

فصل العشاء

توجہ : پھر عشاء تہجدی

ہیں کہتا ہوں کہ غالباً باجی اور صاحب دلیہ اور ان کے ساتھیوں نے حدیث کو دوسرے احتمال پر محمول کیا ہے۔ اور چہرہ بالخصوص حنفیہ نے پہلے احتمال پر اس کو تسلیم کر کے نزدیک متعجب وہ ہے کہ عشاء کے لئے انگ اقامت نہ کہی جائے بلکہ پہلی اقامت ہی کافی ہے تاکہ شیخ نے بدل میں حضرت عبداللہ بن مسعود کی حدیث کی یہ توجہ کی ہے کہ بعض صحابہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اور آپ کے حکم سے غروب و عشاء کے درمیان کھانا کھایا اسی کو چنانچہ آپ کی طرف منسوب کر دیا گیا ہے (فقہ ابن جبین کہتا ہے ۱۶۷ ص ۱۷۷) جسے تو اقامت کا حکم لیا

حضرت ابن عباس اور اقامت قبل اختلاف | پس اقامت ہوئی پھر عشاء تہجدی اور عشاء خفیہ کے

نزدیک جیسا کہ فرج ثواب میں ہے: اسی صبح میں توبین مستحب اس لئے فرض نماز یا یعنی جنس فرض جو دونوں نمازوں کے جمع کو نہ پر صادق ہے یا کھانے میں سلام نماز کے پہلے پڑھے۔ جنس کے اس کی حالت ہو اور سواری کا ناک بھی راضی ہو۔ اور اونٹوں کو بٹھا کر کہو کہ اس سے نسبت کھڑے رہنے کے ان کے لئے آسان ہوگی۔ یا ان کی حفاظت کی قصد سے دان کو بٹھا دے اور اس کی حفاظت میں نگاہ سے پس جب عشاء کا وقت ہو تو مؤذن اذان و اقامت کہے اور امام غریب کی نماز و عشاء کے وقت میں جماعت سے پڑھے۔ پھر عشاء جماعت سے پڑھے اور عشاء کے لئے اذان و اقامت کا اعادہ نہ کرے: اھ۔ ان تقیم الہدی میں فرماتے ہیں کہ ایک روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دونوں نمازیں دو اذانوں اور دو اقامتوں سے پڑھیں۔ جیسا کہ عربی میں بھی یہی کیا ہے

ناماد کے اسی مسئلہ میں چھ قول ہیں: ہوا و جز میں مذکور ہیں۔ قول اذان کے بعد دو اقامتیں یہ امام اشعق کا قول ہے اور امام احمد سے ایک روایت اور خطابی کی نقل کے مطابق امام شافعی کا ایک قول بھی یہی ہے۔ دوم: صرف ایک اقامت قبل نماز کے لئے یہ ثوری کا قول ہے۔ اور امام احمد کی ایک روایت ہے۔ سوم: ایک اذان و دو اقامتیں یہ امام احمد کا صحیح قول ہے اور امام حماد و امام زفر کا قول ہے۔ نو: دینی فرماتے ہیں کہ یہی سلسلہ ہے اذان صحیح ہے۔ چہرہ

ایک اذان ایک اقامت صرف پہلی نماز کے لئے یہ حنفیہ کا مذہب ہے، جیسا کہ شرح
کتاب سے اسی پر گزر چکا ہے۔ مگر ان کے لئے یہ شرط ہے کہ دونوں میں کھانے وغیرہ کا فصل
نہ ہو، چنانچہ: دو اذانیں اور دو اقامتیں یہ مالکیہ کا مذہب ہے، یسٹیم: بغیر اذان و اقامت۔
محب طبری نے یہ قول بعض مفسر سے نقل کیا ہے: "اتہنی مختصراً۔ ان احوال کے اخذ
اور جن میں مذکور ہیں۔"

دونوں نمازوں کے درمیان نوافل نہیں پڑھے۔ اذان کے بعد [وش] آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے ان دونوں نمازوں کے درمیان نوافل نہیں پڑھے، اذان کے بعد ترمذی کے علاوہ
کچھ پڑھا۔ جیسا کہ اس کے آگے آتا ہے۔ اس پر امام بخاری نے حرجۃ الباب قائم کیا ہے: "باب
من حج بینما لم یصلح" اور اس کے ذیل میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ذکر کی ہے
کہ: "آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں نمازوں کے جمع کیا اور ان کے درمیان نوافل نہیں پڑھے"
اذان کے بعد: "اوچز میں اس پر مہسوط کلام کیا ہے۔ اس میں مالکیہ کی کتابوں سے نقل کیا ہے
کہ ان دونوں کے درمیان نوافل پڑھے اذان کے بعد اور ابن حجر کی شرح سنہاج سے نقل کیا ہے
کہ: "مسئوہ ہے کہ نماز مغرب کے بعد ہر شخص اپنی سواری بچھائے اور ان کے عقاب اٹھے
پھر عشاء کی نماز پڑھیں۔ پھر مسلمان کھولیں۔ پھر سنتیں ادا و تہریر پڑھیں" اور ہمارے حنفیہ
کے نزدیک دونوں کے درمیان نوافل مکروہ ہیں، جیسا کہ قاضی قاریؒ نے شرح کتاب میں
تصریح کی ہے اور دونوں کی جمع عزائم میں نوافل مکروہ ہیں، مزہذ میں مکروہ نہیں۔
قاضی قاری فرماتے ہیں: "دونوں کے درمیان نوافل نہ پڑھے، بلکہ مغرب و عشاء کی سنتیں اور
وتر دونوں کے بعد پڑھے" اور عرقات میں فرماتے ہیں: "قولہ لم یصلح بینما یعنی دونوں
نمازوں کے درمیان سنتیں اور نوافل نہیں پڑھے۔ اور مستحب ہے کہ مغرب و عشاء کی سنتیں اور
وتر دونوں کے بعد پڑھے۔ کیونکہ ایک روایت میں ہے کہ عشاء کی سنتیں اور وتر کے بعد آپ صلی اللہ
علیہ وسلم آرام کے لئے لیٹ گئے" اور مزہذ میں مغرب و عشاء کا جمع کرنا حنفیہ، مالکیہ، اور حنابلہ کے
نزدیک افعال حج کے سبب ہے جیسا کہ ازجریٰ میں تفصیلاً اور بدلی میں اجمالاً ذکر کیا ہے۔ اور

شرفاً وحشی اصبح

ترجمہ: پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سو گئے یہاں تک کہ صبح ہو گئی۔

مناضیہ کے قول میں یہ صبح سفر کی بنا پر ہے۔ نزدیک قرع مسلم میں کہتے ہیں کہ صبح ہمارے سے بھلا
کے نزدیک یہ ہے کہ یہ صبح سفر کے بعد ہے۔ لہذا یہ صرف اسی سفر کے لئے جائز جس کا
سفر وقت قصر تک پہنچا ہو ۱۷

۱۷ (۱) پھر آپ سو گئے یہاں تک کہ صبح ہو گئی۔ اور اس
مزدلفہ کی رات تہجد پڑھی یا نہیں؟ رات شب بیداری نہیں کی۔ اور قسطلانی نے کہا ہے میں
اس پر بیسٹ سے لکھا ہے۔ اور ترک تہجد کے وجود میں ان اہل کا ذکر کیا ہے جو پہلے ذکر ہوئے تھے یعنی
نہال سے غروب تک اور کاؤف و عار اور انصریح میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سنا اللہ و اجتہاد اور
نوب کے بعد غروب سے مزدلفہ تک کا سفر نیز وہ بہت سے اہل اعمال جو آپ کو ہم انصریح کرنے تھے یعنی
بہت سی قربانیوں کا بخور سی، اور طواف زیدلہ، وغیرہ جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے
”تمہارے جسم کا بھی تم پر حق ہے وہ اتنی مختصراً اور شیخ بقل میں فرماتے ہیں: ”اگر کہا جائے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے تہجد کو ترک فرمایا جب کہ ایک جماعت کے قول کے مطابق وہ آپ پر فرض تھی۔
جواب یہ ہے کہ ترک تہجد اس جماعت کے قول پر مبنی ہے جو اس بات کے قائل ہیں کہ تہجد آپ پر فرض
نہیں تھی۔ اور شاہ ولی اللہ نے بحر الہامہ میں اور مولانا ابوالعلم نے رسائل الارکان میں انکی تصریح
کی ہے چنانچہ شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مزدلفہ کی رات تہجد نہیں پڑھی کیونکہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بہت سے سبب امر کو عام غلوں میں ترک فرمایا کرتے تھے تاکہ لوگ انہیں
سنت نہ مانیں۔“ اور ابوالعلم فرماتے ہیں: ”ماوی کے اس قول میں کہ: ”آپ بیٹ گئے اس مکان کی باغیچہ میں
ہے کہ اس بات کہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تہجد نہیں پڑھی قسطلانی نے جو اسب میں اس کی تصریح کی ہے،
اس سے معلوم ہوا کہ احیاء العلوم میں جو لکھا ہے کہ: ”اس رات کے فواف ترک کر کے بلکہ اس
رات ان کا ذکر تاویہ بہت ہی اچھے سے و غیر مناسب ہے۔“

شیخ فرماتے ہیں کہ احیاء میں جو لکھا ہے وہ بظاہر اس قول پر مبنی ہے کہ تہجد آپ پر فرض تھی
ہیں بظاہر آپ نے واجب کو ترک نہیں فرمایا ہو گا۔ اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ تہجد فرض پر واجب

دَقَالَ: وَادْنِ لَصُفْعَةَ أَهْلِهِ إِنَّ يَتَقَدَّمُوا إِلَيَّ مَنَى قَبْلَ طُلُوعِ النَّجْمِ جَدِّ عِنْدَ غَيْبِيَّةِ
الْقَمَرِ أَكْرَهُمْ أَنْ لَا يَرَوْا حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ

ترجمہ: (وق) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صفحہ اہل بیت کو اجازت دی کہ وہ طلوع فجر سے پہلے جب کہ چاہیں غروب ہو مَنی چلے جائیں اور انہیں حکم فرمایا کہ آفتاب طلوع ہونے سے پہلے مَنی نہ کریں۔

بہر حال راوی کا یہ کہنا کہ آپ بیٹ گئے اس کے علم پر محمول ہوگا کہ اس نے بہت کونماز پڑھتے نہیں دیکھا یا یہ کہا جانے کہ آپ مغرب و عشا کی سنتیں اور وتر پڑھنے کے بعد بیٹے مَنی گئے کیونکہ وتر خفیفہ کے نزدیک واجب ہیں۔ ان دونوں حضرت کے قول پر لازم آئے گا کہ آپ نے نماز تہجد کی طرح نماز وتر کو بھی ترک فرمایا۔ وتر کا اطلاق جس طرح وتر پر جو تک ہے اس طرح نماز تہجد پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ پس ظاہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تہجد اور وتر دونوں پڑھے۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم، انقبلی فی الجمل۔

میں کہتا ہوں کہ اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو بخاری و امامانہ پہلے گزر چکی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سنتیں اور وتر پڑھتے کے بعد بیٹے گئے۔ اور وتر کا افتخار تہجد کے لئے روایات میں شائع واقع ہے، چنانچہ روایات میں ہے کہ آپ میں ۴ پانچ سات، نوادھ گمانہ ہرکات کیساتھ وتر و تہجد پڑھا کرتے تھے۔ اس کے علاوہ اور بہت روایات اس مضمون کی وارد ہیں۔ اور یہ بحث کہ تہجد آپ پر فرض تھی یا نہیں، ماحشیہ لایع میں کتاب التہجد کے آغاز میں اس پر موطوعہ کلام کیا ہے۔ اہی راوی کہتے ہیں کہ یہ حضرت ام سلمہ کی باری کا بی تھا، میں کہتا ہوں کہ نام ابداؤم نے باب التہجد میں جمع میں حضرت عائشہؓ سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ام سلمہؓ کو یہ روایت سنائی کہ تہجد اور یہ وہ دن تھا جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دیکھے یہاں تھے۔ پس پرنصل کلام عقربہ کتاب ہے۔

وق: اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صفحہ اہل بیت
صفحہ کو مَنی چلنے کی اجازت دی کہ وہ طلوع فجر سے پہلے جب کہ چاہیں غروب ہو مَنی چلے جائیں۔ اور انہیں حکم فرمایا کہ آفتاب طلوع ہونے سے پہلے مَنی نہ کریں۔

ارشاد یہاں چند بحثیں ہیں۔
اور صفحہ اہل بیت میں سے صریح ذیل حضرات کے نام
اول صفحہ اسے کون لوگ مراہیں؟ روایات میں صریح ہیں حضرت مسودہؓ جبکہ صحیحین وغیرہ

میں ہے، یہ کردار اور بھاری جسم کی نہیں، حضرت عائشہؓ اپنی کمری کے زمانے میں فرمایا کرتی تھیں کہ کاش میں نے بھی ایجنہ حاصل کر لی ہوتی۔ حضرت ام سلمہؓ جیسا کہ ابو داؤد اور نسائی کی روایت میں ہے، ام حبیبہؓ رضی اللہ عنہا، جیسا کہ مسلم کی روایت میں ہے، حضرت عبداللہ بن عباسؓ، چنانچہ انہیں غزوہ کی روایت میں ہے کہ وہ فرماتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے گھوڑے کے زور کو لوگوں کے سامنے مجھے بھی بھیرا تھا، حضرت عباس رضی اللہ عنہ، امام محمد بن حنفیہؓ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباسؓ سے فرمایا تھا: آپ ہمارے کردار میں ہیں اور عورتوں کو ہے، تاکہ یہ نماز غرضی جاکر قرعہ میں دیکھا نہ دلائی شود، مہاجر میں ہے۔ اور فتح المکہ میں ہے کہ کورج ابو حواہ کی حدیث میں ہے کہ کایہ عباسؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے توں پہلوں اور کمرہوں کو منی بھیج دیا کرتے تھے۔ مذکورہ بالا حضرات کی روایت سے شیخ ابن قیمؒ اور صاحب البدایہ النبیہ نے بھی ذکر کیا ہے، علامہ ابن نے ابن جریر سے نقل کیا ہے کہ فضلاء سے مراد قوم میں اندھے بھی ہیں جیسے کہ ہمیں کھاجوڑتے تھے، اسی میں داخل ہیں۔

دوم: جاننے کا وقت | اچھیں سڑھا اور دیگر کتب حدیث میں حضرت اسلمہ رضی اللہ عنہا کی روایت اس باب میں مہر ہے کہ وہ نماز میں مشغول تھیں اور روایات کرتیں کہ کیا چاند غروب ہو گیا؟ اور جب چاند کے غروب کی خبر دی گئی تو فرمایا: پس چلو، اور عائشہؓ تابع میں ہے کہ حافظیں ابن جبر و عیسیٰ کہتے ہیں کہ اس وقت چاند غروب نہ تھا، اخیر کے اذان میں ہوتا ہے کہ اس میں شب گنتہ میں کہ سنت سے جو بات معلوم ہوتی ہے وہ ہے کہ عجیل نصف شب کے بعد نہیں بلکہ چاند غروب ہونے کے بعد ہے۔ اور جن لوگوں نے نصف شب سے بعد کی ہے ان کے پاس کوئی دلیل نہیں، اور ابو حزیسی حضرت طلحہؓ کے اس اختلاف میں کہ وہ اپنے گھوڑے کی عورتوں کو پہلے بھیج دیا کرتے تھے، ابو ہاشمی سے نقل کیا ہے کہ اسی نے اس تقدیم کا وقت بیان نہیں کیا، اس لئے احتمال ہے کہ ان کا منی آنا فجر سے اسی قدر پہلے ہو کہ وہ فجر کی نماز منی میں پڑھ سکیں، جیسا کہ حضرت اسلمہ کی حدیث میں ہے، اور یہی احتمال ہے کہ ان کا اپنا فجر کے بعد اور وقوف سے قبل ہو، گمراہی کے لئے زیادہ سہولت اس میں ہے کہ فجر سے پہلے جلس کر اسی صورت میں ان کو تنہائی زیادہ میسر ہوگی، نہ اساسی میں ایک دوسری وجہ ہے کہ کوئی کہتے ہیں:

تورقوں اور بچوں اور کٹر عدل کو پہلے بھیج دینے میں مضائقہ نہیں، عبدالرحمان بن عوفؓ اور حضرت عائشہؓ اور دیگر حضرات اپنے کٹر و رابل و عیال کو پہلے بھیج دیا کرتے تھے۔ اور امام شافعیؒ اور اصحابِ صالحے اسی کے قائل ہیں، اور میں معلوم نہیں کہ اس میں کسی کا اختلاف ہو، اور میں اس پر بسط سے لکھا ہے اور اس کا خلاصہ صلاح کے حاشیہ میں باقی الفاظ ذکر کیا ہے۔

میان ہے کربالی دو مسئلے میں، ایک دوسری بات
مزدلفہ میں شب گزرنی اور وقوف میں اختلاف | مزدلفہ میں گناہ نہ کا۔ اور دوسرے مزدلفہ میں نماز فجر کے بعد وقوف کا یہ دونوں ایسا اوقات تعلقین و رابطہ ہیں کہ ایک دوسرے سے شبہ برپا ہوتا ہے، جیسا کہ ان کے اقوال مختلفہ و جز میں نقل کر چکا ہوں، جس کا حاصل یہ ہے کہ ظاہر پر رکعت وقوف کے قائل ہیں، اسی حرم نے یہ دعویٰ کیا تو حکم جی بردوں کو مزدلفہ میں امام کے ساتھ حج کی نماز نہ پڑھنے ان کا حج باطل ہے۔ سب بانی رہے، اور ابھر اور اس کے تبعین، تو ان کے رابطہ میں سے بھی یہ ہے کہ نصف اول کے بعد تک مزدلفہ میں رہنا مقصد تول کے مطابق امام شافعیؒ — اور امام احمد کے نزدیک واجب ہے۔ یہ اس صورت میں ہے کہ نصف شب پہلے مزدلفہ پہنچ گیا ہو ورنہ نصف اخیر میں ایک گھڑی کی حاضر میں بھی کافی ہے۔ اور امام مالکؒ کے نزدیک گناہ ہے کہ امام کے بقدر شعبان ۱۰۱۰ ہے خواہ رات کے کسی حصہ میں ہو، اور اخیر کے نزدیک مزدلفہ میں رات رہنا مستحب ہو کہ ہے۔ اور فجر کے بعد وقوف کرنا تو فرض ہے کہ نزدیک واجب، اور ثلثہ کے نزدیک سنت، ابن ماجہؒ، ابن ابی شیبہؒ، ابن ابی حاتمؒ کے نزدیک رکھی ہے۔ جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے، اسی تفصیل سے معلوم ہوا کہ کٹر و رابل اور کٹر و رابل پہلے بھیج دینا بالاجماع جائز ہے، جیسا کہ اوپر میں تفصیل سے لکھا ہے، کو دینی کہتے ہیں، اگر مزدلفہ میں شب یا شب کو ترک کر دیا تو اس کی تلقین ہم سے کرے۔ اور جس نے خدا کی بنا پر ترک کیا اس کے ذمہ کچھ نہیں، اور درہم کہتے ہیں، کٹر و رابل اور بچوں کو پہلے بھیج دینے کی مطلوبہ منجانب شخصیت ہے، دوسری اس پر لکھتے ہیں، یعنی جب کہ گناہ ہے ۱۰۱۰ کے بقدر دوسرے مزدلفہ میں قیام کر چکے ہوں، اور کسی نے، مگر اس قیام نہیں کیا تو اس پر دم لایا ہے۔ اور اس میں کٹر و رابل کا کوئی فرق نہیں، اور شرح کتاب میں ہے کہ، "مزدلفہ میں رات رہنا فجر تک سنت ہو کہ ہے، اور فجر کے بعد وقوف واجب ہے، اور اگر وقوف تک کر دیا تو دم لازم ہو گا البتہ اگر ترک وقوف کسی خدا کی بنا پر ہو تو اس کے ذمہ کچھ نہیں، مثلاً کوئی زیادہ سی رسید ہو،

ایکچھ ہوا یا عورت جو جس کی محرم سے ابدی شہد ہو؟

بھٹ سونامی نصف کے اسی قول میں کہ ان کو حکم نہ آیا کہ سورج نکلنے سے پہلے رمی نہ کریں۔ حضرت اس کے قول : ”بیٹا! کیا چاند غروب ہو گیا؟“ کے تحت لایا ہے؟ حضرت اس کا جواب دے کر اس کے لئے جو جتنی نصیحتیں کر ان مانتوں پر چاند کا غروب صحیح کے قریب ہوتا ہے۔ یہ اس امر کی دلیل ہے کہ وہ طلوع فجر کا قصد نہ کھنٹی تھیں۔ اور اس کے تین کا ارادہ نہیں تھا۔ یہی مسئلہ مذہب ہے اور اس کے حاشیہ میں ہے کہ اس میں اختلاف ہے کہ یوم النحر کی کا وقت کب شروع ہوتا ہے اور کب ختم ہوتا ہے۔ اگرچہ میں بیان بھی خوب مبطل سے مذہب کو بیان کیا گیا ہے۔ موقوف کہتے ہیں : ”اس جھڑکی رمی کے دو وقت ہیں۔ وقت فضیلت اور وقت حراز۔ وقت فضیلت تو طلوع آفتاب کے بعد ہے۔ اسی عبد اللہ کہتے ہیں کہ مسلمان کا اس پر اجماع ہے کہ حضرت جلی اللہ علیہ وسلم نے اس دن چاشت کے وقت رمی کی تھی۔ اور جو عبد اللہ کہتے ہیں کہ وہ رمی کو فرمایا تھا کہ رمی نہ کرنا بلکہ ایک کسور بجھل آئے۔ اس کو ابو جاثوہ وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ لیکن وقت حراز کی روایت امام احمد کے نزدیک نصف شب سے ہو جاتی ہے اور رمی قول امام شافعی کا ہے۔ امام احمد کے ایک روایت یہ ہے کہ صبح صادق کے بعد اور طلوع آفتاب سے پہلے جائز ہے۔ یہ امام مالک اور اصحاب رائے کا مذہب ہے۔ امام نووی اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ سورج نکلنے کے بعد ہی رمی کرے۔ جو رمی تفصیل اور جز میں دیکھ لی جائے۔ اب شیخ ابن قیم کہتے ہیں کہ اس مسئلہ میں بھی مذہب ہیں۔ اول نصف شب کے بعد مطلقاً جائز ہے خواہ کادور کیا زجر ہو۔ یہ امام شافعی اور امام احمد کا مذہب ہے۔ دوم صرف طلوع فجر کے بعد جائز ہے۔ یہ امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے۔ سوم۔ اہل قندس کے لئے طلوع آفتاب کے بعد ہی جائز ہے۔ یہ اہل علم کی ایک جماعت کا مذہب ہے۔“

دقیقہ اور حضرت عائشہؓ کی یہ حدیث منکر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ام سلمہؓ کو بھیجا تھا کہ پس انہوں نے صبح صادق کے بعد رمی کر لی۔ شیخ ابن قیم نے خوب مبطل سے اس کی کج روایت ثابت کیا ہے۔ اسی طرح امام طحاوی اور امام بیہقی اور صاحب الجوزہ النسخی نے بھی اس کو منکر کہہا ہے۔ یہ حدیث ابو داؤد نے روایت کی ہے۔ اور اس پر سکوت کیا ہے۔ صاحب البدایہ والنہایہ کہتے ہیں کہ اس حدیث کی روایت میں ابو داؤد متفق ہیں۔ اور اس کی سند جید اور قوی ہے اور اس کے راوی

رقال: فلما طلع الفجر صلا العجم

ترجمہ: وقت ایسے جو نبی صبح صادق ہوئی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز فجر ادا کی

سب تو ہیں :

اس حدیث سے بظاہر معلوم ہوتا ہے

کیا نماز فجر کی رات حضرت عائشہ کی لباسی تھی؟

کرامت صلی اللہ علیہ وسلم کی بارسی دسویں رات

ایک دفعہ تھی۔ مگر اس پر عبد اللہ بن زبیر کی حدیث سے اشکال ہوتا ہے جس کو امام ابو داؤد نے حضرت امام مسلم سے روایت کیا ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ میری رات جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو میرے یہاں قیام کرنا تھا، یوم الفجر کی صبح کو تھی۔ چنانچہ آپ میرے یہاں تشریف لائے۔ اور میرے نزدیک ان میں تلبیق یہ ہو سکتی ہے کہ اگرچہ حج کی راتیں گزشتہ دن کے تابع ہوتی ہیں جیسا کہ معروف ہے۔ اور حضرت عائشہ کی حدیث میں یہ آتا ہے کہ یوم الفجر حضرت ام سلمہ کا تھا۔ رات کا ذکر نہیں۔ اور عبد اللہ بن زبیر کی حدیث میں تصریح ہے کہ گیارہویں رات حضرت ام سلمہ کی تھی، اس لئے ان دونوں کے درمیان تناقض نہیں۔

دف ایسے جو نبی صبح صادق ہوئی تو آپ نے اول وقت میں نماز فجر ادا کی۔ وہاں لوگوں کو دھم ہوا، جو اس کے قائل ہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم الفجر کو نماز صبح قبل از وقت پڑھی تھی، اس وہم کا نشانہ حضرت عبد اللہ بن مسعود کی حدیث ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم الفجر کو فجر کی نماز کی کے وقت سے پہلے پڑھی۔ نہ لکھ حضرت عبد اللہ بن مسعود کی گزارش ہے کہ جس وقت عام طور پر پڑھنے کی عادت تھی، اس سے پہلے پڑھی۔ یہ تاویل اگر درست ہے۔ اور خود عبد اللہ بن مسعود کی اس حدیث سے بھی یہ ثابت ہوتا ہے۔ چنانچہ صحیح بخاری میں اس سے روای ہے کہ یہ وہ نمازیں اپنے وقت سے سب جاتی ہیں۔ ایک نماز مغرب کو وہ لوگوں کے زلفہ آنے کے بعد پڑھی جاتی ہے اور دوسری نماز فجر جو صغیرۃ صبح کے وقت پڑھی جاتی ہے۔ اور حدیث جابر میں ہے جس میں قصہ حق الوداع کا بیان ہے کہ جب صحابہ صبح صادق نمودار ہوئی تو آپ نے۔۔۔ اذان و اقامت۔۔۔ کے ساتھ نماز فجر پڑھی۔ کہانی ایسی۔ اور آپ نے فرمایا ہے حج اکبر کا وہ ہے۔ اور یہ پرزور کہ سے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

لہ و فی الاصل و ہذا ذان و اقامتی۔۔۔ و التصحیح۔۔۔ صحیح مسلم ۲۹ (متعم)

رُظِلْتَ، وَاَعَادَ الدُّعَاءَ لَا مَتَابَہ

رُش، اور اپنی امت کے لئے دوبارہ دعا فرمائی۔

کی برأت کے اعلان کا وہی ہے۔ پھر آپ سوار ہو کر شعر حرام کے پاس موقوف میں پہنچے، اور نوحہ شناس ہوئے تک دعا اور تضرع، تکبیر و تہلیل اور ذکر میں مشغول رہے۔ (اہلبیت)

(اس) اوسابی امت کے لئے دوبارہ دعا فرمائی، کہتے ہیں کہ
 یا یہی حقوق کے پابدار کی دعا قبول ہوئی آپ کی دعا باہمی حقوق کے واسطے میں بھی قبول ہوئی، اور
 نردغانی میں عباس پھر عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ کی شام کو
 اپنی امت کے لئے دعائے مغفرت فرمائی، حق تعالیٰ کی طرف سے جواب دیا گیا ہے کہ میں نے مظالم و بڑی
 حق تلفیوں کے واسطہ ان کی بخشش فرمادی، البتہ ظالم سے ظلم کا بدلہ ضرور ہونا گا: آپ نے عرض کیا کہ
 اُسے میرے رب، آپ چاہیں تو ظلم کو جہنم سے بدلہ دے کر ظالم کو مٹا کر سکتے ہیں، مگر غزوہ کی شام کو
 آپ کی یہ دعا قبول نہیں ہوئی، مزدلفہ کی صبح کو دوبارہ دعا فرمائی، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے حضرت
 ابو بکر صدیقؓ نے عرض کیا: ہر آدمی ہاں یا آپ پر قربان ہوئی، یہ وقت ایسا ہے کہ آپ اس میں نہیں
 ہنسنا کرتے، ہنسنے کا سبب کیا ہوا؟ اللہ تعالیٰ آپ کو ہنسنا نہ رکھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 جب اللہ کے دشمن ابلیس کو حکوم ہوا کہ میری دعا قبول ہوئی اور میری امت کی بخشش ہو گئی تو وہ صریح
 منیٰ ڈالنے اور دوا دینا کرنے لگا، اس کی جزا فرج سے بچھنے منسی، اگلی یہ اس حدیث کا ہیں، اور ادا ہوا تو
 سند روایت کیا ہے، اور اور اورد نے اس پر سکوت کیا ہے۔ اوسابی جریر نے حضرت ابوعبیدہؓ سے روایت
 کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ کی شام کو جیسی خطبہ دیا، جس میں ارشاد فرمایا: اے لوگو!
 اللہ تعالیٰ تمہارے اس مقام میں تم پر بہت ہی احسان فرمایا ہے، میں تمہارے نیکو کاروں سے
 دعا حالت و عبادات کو قبول فرمایا، اور تمہارے نیکو کاروں کو وہ سب کچھ عطا کر دیا جس کا انہوں
 نے سوال کیا۔ اور تمہارے گزرتہ تمہارے نیکو کاروں کو یہ کر دیئے یعنی نیکو کاروں کی بدولت
 تمہارے گزرتہ گاروں کی بخشش فرمادی، البتہ تمہاری باہمی حق تلفیاں صاف نہیں ہوئیں، چلو اللہ کے
 نام پر دوزخ سے مزدلفہ چلو، یہی جب مزدلفہ کی صبح ہوئی، تو ارشاد فرمایا: اے لوگو! اللہ تعالیٰ نے

تہا رستہ اس مقام میں تم پر بہت ہی احسان فرمایا۔ چنانچہ تمہارے منجانبوں سے ان کی کلمات و عبادات کو قبول فرمایا۔ اور تمہارے گنہگاروں کو عطا کر دیئے دینی نیک لوگوں کی بدولت گنہگاروں کو بخش دیا۔ اور تمہاری باہمی حق تلفیوں کا معاوضہ اپنے پاس سے ادا کر دیا۔ چلو اللہ تعالیٰ کہنے نام پر دینی کی طرف سے صواب سے عرض کیا کہ بار رسول اللہ! کل نیا آج میں بہت ہی خرابی و غلامی کی حالت میں لائے تھے۔ اور آج نہایت عزت و مسرت کی حالت میں لے کر جا رہے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کل میں نے اپنے رب سے ایک درخواست کی عقلی جو منظور نہیں ہوئی۔ میں نے درخواست کی تھی کہ باہمی حق تلفین کو بھی معاف کر دیا جائے۔ مگر ناصطوری ہوئی۔ اور آج میری علیہ السلام آئے اور کہا کہ آپ کا پروردگار آپ کو سلام کہتا ہے اور ارشاد فرماتا ہے کہ میں نے حقوق اپنے ذمہ لے لئے ہیں ان کو اپنے پاس سے ادا کروں گا۔

عباس بن مرداس کی حدیث بلکہ کئی نے معجم میں عبد اللہ بن احمد نے زاد مستدرک احمد میں ابو یوسف و ابن عبدی نے روایت کی ہے جیسا کہ تخریج نفعی میں ہے نیز بعضی نے سنن میں ابن ابی شیبہ سے ترمذی میں اور ابواللیث ترمذی نے غیر اللہ علیہ میں ہیں اس کو روایت کیا ہے ابن خوزی نے اس کو روایت عباس بن مرداس، روایت ابن عمر اور روایت عیاد بن حاتم۔ میں سے عبد الرزاق اور طبرانی نے معجم کبیر میں روایت کیا ہے۔ موضوعات میں ذکر کیا ہے اور حافظ ابن حجر نے "القول المفید" میں اور سیوطی نے "الکافی المستند" میں ابن خوزی پر تفسیر کیا ہے۔ سیوطی کہتے ہیں کہ یہ حدیث ترمذی کی رائے کے مطابق حنفی حدیث میں داخل ہے، بالخصوص جب کہ اس کے مجموعی طور پر نظر کی جائے۔ اور ابو داؤد نے اس کا ایک حصہ روایت کر کے اسی پر سکوت کیا ہے۔ لہذا یہ حدیث ان کے نزدیک حجازی ہے۔ اور حافظ ضیاء مقدسی نے "المختار" میں بھی اس کی تخریج کی ہے امام بیہقی شعب الایمان میں اس کو روایت کرنے کے بعد کہتے ہیں: "اس حدیث کے سلسلے بہت سے خواہد موجود ہیں جن کو ہم کتاب البعث میں ذکر کر چکے ہیں یہ اگر میرے خواہد کی وجہ سے صحیح ہو تو یہ حجت ہے۔ اور اگر صحیح بھی نہ ہو تو اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہو جو ہے۔" "و یغفر ما دون ذلک لمن ینکح" یعنی اللہ تعالیٰ شرک کے ماسوا کو جس کے لئے چاہے گا بخش دے گا۔ اور شرک کے ماسوا میں ایک دوسرے پر ظلم کرنا بھی داخل ہے۔ اور یہ حدیث

بروایت انسؓ میں مروی ہے جس کو ابو علیؑ اور ابی نعیم نے روایت کیا ہے۔ الخ اور عاصمیدہ
کو کتب میں ابن جوزی کے تدوین میں اس پر خوب بسط سے کلام کیا ہے۔

میں کہتا ہوں کہ حج سے تمام خطاؤں کے معاف ہونے کا سلسلہ شہوت
حج سے گناہوں کی مغفرت ہے۔ میں پر شروع حدیث اور کتب متناہک میں خوب بسط سے

کھنڈا گیا ہے۔ اور جہیز میں اس پر کسی قدر تفصیل سے کلام کیا گیا ہے۔ اور حاشیہ لایع میں اس کا خلاصہ
ذکر کیا گیا ہے۔ شیخ قدس سرہ لایع میں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد دفع عباد لثواتہ اثنتا
لکے ذیل فرماتے ہیں: "بظاہر معاصرت مراد ہے اور ممکن ہے کہ معصرت اور کیا مراد دونوں مراد ہوں کیونکہ کبریا
حج میں بہت سی دوائیں ہیں، جو مخصوص حاستہ تنہا کو متعلق ہیں، مگر حقوق العباد و جب تک اصحاب
حقوق کی طرف سے معاف نہیں ہو جاتے ان کے ساقط اور ختم ہو جانے کا قائل ہونے کی جرات مشکل
ہے۔ بلکہ تو یہ صادر سے دو گناہ معاف ہو جائیگا، جو مغفرت حقوق کی وجہ سے لازم آتا ہے اور اس
کے حاشیہ میں ہے کہ اس مسئلہ پر شیخ قدس سرہ جامع ترمذی کے افادات میں حج والکو کب الہدیٰ کے نام سے
مطبوع ہیں، مختصر کلام کیا ہے۔ اور اس کے حاشیہ میں فقہ کے تفصیل ہے۔ اور او جہیز میں ان دو آیت
کو ذکر کرنے کے بعد، جن میں حج سے گناہوں کی تکفیر کا تصور وارد ہوا ہے، لکھا ہے کہ بہت سے
محققین، مثلاً قاضی عیاض اور ابن عبد البر وغیرہا نے اس پر اجماع نقل کیا ہے، کہ کبار تو بہ کے
غیر معاف نہیں ہوتے، اس لئے بعض حضرات توان و دایات کو معصرت کے ساتھ مل کر قرار دیتے ہیں۔
اور بعض حضرات اس طوط گئے ہیں کہ بعض اعمال کی بنا پر کو بھی مشاہت ہے جس۔ بالخصوص حج کا اسکے
بارے میں تو شری کرتے سے روایات وارد ہوئی ہیں۔ اور دیر مختار میں ہے: "کیا حج کبار کو مشاہت
ہے؟ بعض نے کہا ہے کہ ہاں، جیسے کوئی حدیث مسلمان ہوا، بعض نے کہا ہے کہ صرف ان کبار کو کہیں
دے حقوق اسے متعلق نہ ہو، جیسے ذی الامان لے آئے۔"

شیخ ابن تیمیہ کہتے ہیں، جو شخص یہ اعتقاد رکھتا ہو کہ حج سے حقوق و اہر ساقط ہو جاتے ہیں اس
سے تو یہ گرائی جائے، تو یہ نہ کہ تو قتل کر دیا جائے، کیونکہ حج سے حقوق العباد بالاجماع ساقط نہیں
ہوتے، بلکہ قدس سرہ والکو کب میں فریقین کے دلائل پر تفصیل بحث کے بعد فرماتے ہیں: "شائد حق
ات میں سے عدل مناسب نہیں رہے کہ تمام طاعت و عبادات میں عبادت کھدگان کے مختلف

وقال، ثم سار من مريد لفظة هود فالفضل۔

ترجمہ: پھر ایک مزار افسے روانہ ہوئے اور فضل کو اپنے پیچھے سوار کیا۔

ابعد ذوالی ہے کبریا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمد خلفائے راشدین نے ذوالی کے بعد ہی وقوف کیا، اور اٹھلی میں ہے کہ اس حدیث سے ان لوگوں کے خیال کی تردید ہو جاتی ہے جو کہتے ہیں کہ توفیق مذہب و عرف کے غروب آفتاب سے فوت ہو جاتا ہے اور ان لوگوں کی بھی جگہ ہے کہ اس کا وقت طلوع فجر کے بعد طلوع آفتاب تک رہتا ہے۔ انتہی انی اندل شمساً۔

وقا، پھر آپ طلوع آفتاب سے قبل وقت سے رواں ہوئے یعنی طلوع آفتاب سے قبل مزار افسے چلنا چاہتے ہیں، ہمیں اس کی کسی کا اختلاف معلوم نہیں کہ سنت طلوع آفتاب سے پہلے چلنا ہے، اور خوب روشنی ہو جانے تک وقوف سنت ہے۔ امام شافعی اور صاحبائے کرام کی توجہ ہے، امام مالک کی رائے یہ تھی کہ سفر سے پہلے چلنا چاہیے، کذا فی الاجاز۔

روشنی، امام ابو داؤد نے حضرت عمرؓ کا یہ ارشاد نقل کیا ہے کہ اہل جاہلیت اس وقت تک نہیں چلتے تھے جب تک کہ وہ شبیرؓ پر مصوب نہ دیکھ لیتے۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی مخالفت نہائی اور طلوع آفتاب سے پہلے چلنے اور بخاری کے الفاظ مذہبی مومن کے وہ ابن سے یہی کہ میں نے حضرت عمرؓ کو دیکھا کہ آپ نے مزار افسہ کی صبح کی نماز پڑھی پھر وقوف کیا، پھر فرمایا کہ شریکین مزار افسہ سے نہیں چلتے تھے، یہاں تک کہ سورج نکل آئے اور وہ کیا کرتے تھے؟ اشرق شبیر یعنی بے کوہ شبیرؓ وہ مصوب سے روشنی بوجھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی مخالفت کی اور طلوع آفتاب سے پہلے روانہ ہوئے؟

یہاں یہ یاد ہے کہ شبیرؓ کے پنج پہاڑوں کا نام ہے حبیبہ، شبیرؓ کے پنج پہاڑوں کا نام ہے حبیبہ، شیخ قدس سرہ نے بدل میں، زادہ فرمایا ہے اور اسی طرح ہمیں میں بھی مذکور ہے اشباح قاصد میں اس میں علماء کا اختلاف ذکر کیا ہے، کہ شبیرؓ کی پہاڑوں میں ہے یا کسی اور جگہ تفصیل میرے حاشیہ پر شرح دیب میں ہے؟

اور فضل ہی عباسؓ کو اپنے پیچھے سوار کیا اور حضرت سائر ابن عباسؓ کا راستے سے کنکریاں اٹھانا، یہ بدل چل پڑے، اور اسی لئے میں، اسی عباسؓ کو کنکریاں اٹھانے کا حکم نہ دیا، اور اس بات کو یہاں کے کنکریاں نہیں توڑیں، جبکہ بعض جگہ حکم کرتے ہیں کہ کثافت اور

(قال) وقد طریقہ ثلاث

توجہ دینا اور اسی راستے میں

نور قانی کہتے ہیں کہ سنن بیہقی اور نسائی میں بسند صحیح علی شرط مسلم مروی ہے نیز حاکم نے مستدرک میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے حدیث روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فضل بن عباسؓ سے یوم النحر کی صبح کو فرمایا کہ میرے لئے کنکریاں جمع کرو۔ جیسے چھینکنے کی کنکریاں ہوتی ہیں۔ کنکریوں کے مسائل پر اور جز میں بہت ہی مسئلے سے کام لیا ہے۔ کہ ان کو رات ہی کو جمع کر لے جاتے سے لے؛ اور یہ کہ صرف جمرہ عقبہ کے لئے سات کنکریاں لے؛ یا تمام دنوں کے لئے ستر کنکریاں لے؛ اور یہ کہ جہز کے پاس سے کنکریاں اٹھا لینا نہ زیادہ نہیں؛ اس قسم کی ادھی بلیغ بخشش کی ہیں۔ اور اسی میں یہ ہے کہ ابن حجر کہتے ہیں کہ ابی حزم کا یہ قول مردود ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کنکریوں سے۔ ہی کی تہی ہو عبداللہ بن عباسؓ نے موضع میں سے اٹھائی تھیں الخ اور ابن عربی نے المحاضر میں ابن حزم کے قول کو کی موافقت کی ہے۔ اور حافظ نے تھیں میں فضل بن عباسؓ کے نام کو ترجیح دی ہے۔ اور اس کی تائید اس بات سے ہوتی ہے کہ عبداللہ بن عباسؓ کو تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خطہ داہن بیت کے ساتھ اسی کو منیٰ صبح دیا تھا۔

وقی اور اسی راستے میں دش، ابن عربی نے المحاضر میں بھی یہی

قبیلہ خثعم کی ایک خانہ کا سوال ذکر کیا ہے کہ یہ واقعہ وجود نہ گئے آج ہے اور اس میں چیزی آیا اس بار سے

میں روایات مختلف ہیں کہ آیا یہ واقعہ درست ہے یا نہیں؟ جیسا کہ بخاری میں ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ "فضل" آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے گوار تھے۔ پس قبیلہ خثعم کی ایک عورت آئی فضل اس کی طرف دیکھنے لگے اور کوٹھا کی روایت کے الفاظ میں اسی طرح کے ہیں۔ یا اس کے بعد بخبر میں یہ واقعہ بھی آیا جیسا کہ متعدد روایات میں ہے۔ اور اور جز میں ہے کہ حافظ فرماتے ہیں: احتمال ہے کہ قبیلہ خثعم کی خانہ کو گمراہی سی جمرہ عقبہ کے بعد بنوا ہوا اور ابن عباسؓ بھی اس موقع پر حاضر ہوئے ہوں اس لئے کہ کسی دلیل پر بخاری و فضل سے روایت کرتے ہیں۔ کیونکہ وہی صاحب واقعہ ہیں۔ اور کبھی خود اپنا مشاہدہ نقل کرتے ہیں۔ اس کی تائید ترمذی و احمد و غیرہ صاکی روایت سے ہوتی ہے۔ امام احمد کے الفاظ یہ روایت حضرت علی رضی اللہ

عرضت لہذا ہوا فاجمیلۃ مرآۃ علی الخیر عن ابیہا فامروہا ان تجرح عنہ۔

ایک حسین جہنم عورت آپ کے پاس آئی۔ دوسرا نہایت کیا کر کیا روئے اپنے
کی جانب سے چل کر گئی۔ ہے! آپ نے فرمایا کہ وہ اس کی جانب سے چل کر گئی۔

یہ ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تحریریں پہنچے اور فرمایا یہ سحر ہے اور مٹی کی ہر جگہ سحر ہے۔ اور آپ سے
ایک عورت نے مصنفہ کیا اور ایک روایت میں ہے کہ آپ کے پاس قبیلہ غنم کی ایک جوان لڑکی آئی۔
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فضل کی گردن منور دی، حضرت عباسؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ
نے اپنے چچا زاد بھائی کی گردن منور دی۔ آپ نے فرمایا: میں دیکھا ہوں وہ لڑکی ہیں، مجھے ان کے
حق میں سنبھلانا کا غلطو محسوس ہوا، اللہ اور اس میں یہ بھی ہے کہ اس میں اختلاف ہے کہ یہ حدیث
مسند میں ہے یا مسند فضل! ترجمہ کی کہتے ہیں کہ میں نے محمدؐ سے اسامیل بن عیسیٰ سے روایت کیا
تو انہوں نے فرمایا کہ اس سلسلہ میں ابی جاسق کی روایت جو اسطہ فضل زیادہ صحیح ہے۔ الخ۔

قبیلہ غنم کی ایک حسین جو سب خاتون آپ کے پاس آئی، حافظہ کہتے ہیں اس کے نام کا ذکر نہیں آیا۔
اور روایت کیا کہ لڑکیا وہ اپنے باپ کی جانب سے جو سواری پر بیٹھ کر طاقت نہیں رکھتا، چل کر گئی
ہے! آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ اس کی جانب سے چل کر گئی۔ جہاں چند بچہ نہیں ہیں۔ جو اوپر میں
مفصل مذکور ہیں۔ اذنی: یہ کہ سائل مرد خدا یا عورت تھی؟ اور اس نے اپنے باپ کے پاس سے یہ سوال
کیا تھا یا اپنی ماں کے پاس سے؟ حافظہ اس سلسلہ میں روایات کے اختلاف کو تفصیل سے ذکر کرنے
کے بعد فرماتے ہیں: ان جو سب طرق سے جو بات میرے سامنے گذر ہوئی ہے وہ یہ ہے کہ سائل مرد خدا
اس کے ساتھ لڑکی بھی تھی، اس نے بھی سوال کیا۔ اور رسول مرد کے ال باپ دونوں کے پاس سے یہ تھا۔ الخ۔

یہ شخص خود تاجر ہوا کہ پرچ فرض ہے یا نہیں؟ کسی دوسرے سے چل کر اس کتاب سے، اس پرچ فرض
ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ پر ابوجہاں خوب بسط سے لکھا ہے۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ تاجر باغیر پر امام شافعی
احمد اور صاحبین کے نزدیک چل فرض ہے۔ اور امام مالک رحمہ اللہ وہ ضیفہ کے نزدیک فرض نہیں، ان کی طائف
سے اس حدیث کا جواب جیسا کہ ماضیہ میں بیان کیا گیا ہے کہ حدیث شریفہ میں کے ساتھ محمدؐ میں ہے
ان کو دوسروں کی طرف متعدی نہیں کیا جاسکتا ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ بار بار فرماتا ہے: ہن استطاع الیہ

مسبباً۔ یعنی حج اسی پر فرض ہے جو بیت المقدس تک پہنچنے کی طاقت رکھے۔ اور اجز میں ہے کہ اسی بزرگ
کار جہاں جب کہ یہ قصہ شیعہ سے مخصوص ہے۔ اور قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اسی سلسلہ میں
نہیں کہ یہ ظاہر حدیث یہ ہے کہ اس خاتون نے بنایا کہ فرزند حج ایسی حالت میں نازل ہو کہ اس کا باپ
طاقت نہیں رکھتا تھا۔ اسی نے صرف یہ دریافت کیا کہ اس کے لئے اپنے باپ کی حاجت کی کرنا ہوا تو وہ بڑا چھوٹا
اور شیخ قدس سرہ کو کہیں میں فرماتے ہیں: "اس کا قول: اللہ تعالیٰ کے فریضہ حج سے اسے پایا
یہاں دو احتمال ہیں: اول یہ کہ جب حج کا حکم نازل ہوا اس وقت یہ بیٹے میاں حج کی قدرت و استطاعت
رکھتے تھے مگر پہلے سال حج نہ کیا۔ یا تو کچھ عوارض و ممانع پیش آ گئے ہوں گے یا یہ توقع ہو گی کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں حج مشرف ہو سکیں گے اور بعد میں کزب ہو گئے ہوں گے۔ اسی صورت
میں یہ کہنا صحیح ہے کہ حج کے حکم نے ان کو بڑھاپے کی حالت میں پایا۔ اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ حج کے
بارے میں حکم خداوندی نازل ہی اس وقت ہوا جب کہ شیخ کیسے تھے۔ اتنی۔

اجز میں ہے کہ کوئی کہتے ہیں کہ جو شخص
بحث سوم کسی شخص کیلئے حج بدل جائز ہے یا نہیں؟ | اذات خود حج کرنے کی طاقت رکھتا ہو اس کی
جانب سے حج واجب میں نہایت باتفاق جائز نہیں۔ اور نہ کہتے ہیں کہ اہل علم کا اس پر اجماع ہے
کہ جس طرح اسلام فرض ہوا اور وہ خود حج کرنے کی طاقت رکھتا ہو اس کی جانب سے کسی دوسرے کو حج بدلنا
کراہیح نہیں۔ اور جو حکم حج فرض کا ہے وہی خدا کے حج کا ہے۔ اگر خود عاجز ہے تو کسی کو نائب بنا سکتا
ہے۔ اور اگر خود قادر و توانیاب صحیح نہیں کہ وہ بھی حج واجب ہے۔ اور فعل حج کی نہیں تمیز ہیں۔ ایک
کہ جس نے حج فرض کو نہیں کیا اس شخص کی کو فعل حج کے لئے وہ نائب کو نہیں بھیج سکتا۔ اور جو کہ حج
فرض اور کچھ کا جو اور حج فعل ان کرنے سے عاجز ہے اس کی طرف سے نائب بنا کر حج ہے سو یہ کہ
اس میں دور وارتیں ہیں۔ ایک یہ کہ صحیح ہے اور ہی امام ابوحنیفہ کا خون ہے دوسری کہ صحیح نہیں اور یہ
امام شافعی کا قول ہے۔ یہی تفصیل اجز میں ہے۔

اجز میں الغرض سے نقل کیا ہے کہ مرد کا حرم
بحث چہارم مرد کا حرم کی جانب سے اور عورت کا | کسی جانب سے اور عورت کا مرد کی جانب سے حج
مرد کی جانب سے حج بدل صحیح ہے یا نہیں؟ | میں امام ابو حامد کے نزدیک صحیح ہے۔ اس سلسلہ میں
اسی کا اختلاف ہے کہ صحیح نہیں بلکہ حرم ہی صحیح ہے کہ ان کے نزدیک مرد کی جانب سے عورت کو حج بدل

کرنا مکروہ ہے۔ اس مسئلہ کے ہیں کہ جس ہی صالح کا یہ قول غلط برہنت سے نفلت ہے۔۔۔ کیوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خاتون کو اس کے باپ کی جانب سے حج کرنے کا حکم فرمایا: ”اگر چار بختیں حدیف الباب کے مناسب ہیں، اور سچ بدل کے مسئلہ میں بہت سی بختیں ہیں، جن میں سے دس بختیں اوجیز ہیں مذکور ہیں، چنانچہ باب الحج عن الغیر کی ابتدا میں اور حدیف الباب کے الفاظ یہ ہیں۔

”اس باب کے فرد بہت ہی زیادہ ہیں۔ ہم یہاں دس حج بدل کے متعلق دس بختیں | بختوں میں ان سب کو ذکر کرتے ہیں جن کا جائز ثابت ضروری ہے۔ اول: حج فرض یا نفل میں تائب بنانا صحیح ہے یا نہیں؟ دہم: جو شخص خود کو ذمہ نہ سمجھتا دوسرے کی مدد سے حج پڑتا ہو اس پر حج فرض ہے یا نہیں؟ شوم: اپنے حج کی طرف سے حج بدل کا حکم۔ چہاں دم: جس شخص کے مرض کے زائل ہونے کی توقع ہو اس کی طرف سے اور جو کسی کی طرف سے حج بدل کا حکم۔ پنجم: حج بدل کے بعد مرض کو صحت ہو جائے۔ ششم: اگر کانون شرط ہے یا نہیں؟ ہفتم: نفل والی سے حج بدل کا حکم۔ ششم: دوسرے کی جانب سے حج ضرورت کا حکم۔ ہفتم: مرد کا عورت کی طرف سے اور عورت کا مرد کی طرف سے حج بدل۔ دہم: حج امر کی طرف سے اور ہوتا ہے یا مامور کی طرف سے۔

دقیقہ: فضل اس عورت کی طرف سے اور وہ نفل کی طرف دیکھنے لگی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نفل کا مژدہ پیر دیا تاکہ وہ دونوں ایک دوسرے کو نہ دیکھیں: دس (اور کثر العمل میں یہ اضافہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر کانون وہ ہے کہ میں شخص نے اپنی نظر کو ظاہر رکھا اس کے تمام گذشتہ گناہ معاف ہو جائیں گے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فضل کا مژدہ عورت کی طرف سے چاہا، اس کے برعکس عورت کو مژدہ پیر نے کا حکم نہیں کیا اور جز میں اس کے وجہ تفصیل سے ذکر کئے گئے ہیں۔ من جملہ ان کے باجی سے نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف نفل کا مژدہ دوسری طرف پیر دینے کو کافی سمجھا، کیونکہ یہ چیز عورت کے لئے نفل کا جبرہ دیکھنے سے ملتی تھی اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں کو ایک دوسرے کی طرف دیکھنے سے منع کر دیا، علاوہ ازیں دوسرے وجہ اور جز میں تفصیل سے مذکور ہیں۔ اجمعی مرد و عورت کا ایک دوسرے کو دیکھنے کا حکم اور جز میں دو مقام پر نفل مذکور ہے۔ حدیث غشیہ کے ذیل میں۔ اور قدوة المرأة فی تنہا کے ذیل میں۔

وسأله أبو خن عن أمه .

ترجمہ : اور اسی موقع پر ایک شخص نے اپنی والدہ کے بارے میں یہی سوال کیا ۔

اور اسی موقع پر ایک اور شخص نے اپنی

ایک شخص کی اپنی والدہ کے بارے میں سوال کیا والدہ کے بارے میں یہی سوال کیا آپ نے اسی

کے جواب میں ارشاد فرمایا یہ تھا کہ اگر تیری ماں کے نہ عرض ہوتا تو تو اس کی جانب سے اور

کڑیا یا نہیں ؟ عرض کیا کہ ضرور کرتا۔ فرمایا : پھر اپنی ماں کی طرف سے حج بھی کرنا کفائی البتہ ۔ یہ

حدیث امام نسائی نے حضرت فضل بن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے

بچے کے سوا دیکھنے میں ایک شخص آیا اور اس نے عرض کیا : یا رسول اللہ میری ماں ام المومنین سہیلہؓ نے

اس حدیث پر یہ عنوان قائم کیا ہے : باب حج الرجل عن المرأة : امام نسائی کے طرز سے معلوم ہوتا ہے

کہ یہ دو وقتے الگ الگ ہیں ۔ چنانچہ شرح ابن قیم کا بھی یہی دھماں ہے ۔ اور ابن عربی نے المحاضرہ

میں اسی کو جزا ذکر کیا ہے ۔ چنانچہ وہ تفسیر ششم کی خاتون کا واقعہ نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ

اسی نوعیت کا سوال ایک مرد نے بھی کیا : احد اور دیکھتے قریب ہی اوپر سے گزر چکا ہے کہ حافظ

کا دھماں یہ ہے کہ ایک ہی قصہ ہے ۔ وہ روایات کا اختلاف نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں : ان

تمام طرق کو ملائے سے جوابات میرے لئے ظاہر ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ یہ سوال کرنے والا مرد تھا اس

کے ساتھ اس کی ٹوکی بھی تھی : اس ٹوکی نے بھی سول کیا : اور سوال مرد کے ماں باپ دونوں کے

بارے میں تھا : اس کی تائید اس روایت سے نکلتی ہے جو ابویعلیٰ نے فی مسند قوی فضل بن عباسؓ

سے روایت کی ہے ۔ وہ لکھتے ہیں کہ : میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے بچے سہیلہؓ کا ایک

انگڑا لیا : اس کے ساتھ حسینؓ کی ٹوکی بھی تھی ۔ وہ عراقی اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے

ساتھ اس نیت سے پیش کر رہا تھا کہ آپؐ اس سے نکاح کر لیں گے ۔ اور میں اسی کی طرف دیکھنے لگا ۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا سر ہٹ کر دوسری طرف پھرایا : اس صورت میں اس جوان حضرت کا

یہ کہنا کہ میرے باپ کے ذرا لڑا خالیا اس سے ملو : وہاں ہوا کہ یہ کہہ کر اس کا باپ تو اس کے ساتھ ہی تھا ۔

خالیا اس شخص نے ٹوکی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کرنے کو کہا : ہوا کہ آپؐ اس کی

ہاتھ بستیں اور اسے دیکھ لیں : امید یہ ہوگی کہ آپؐ اس سے نکاح کر لیں گے ۔ جب آپؐ نے اس کو

فلما آتی بہن محتر عتک فاقنہ واسو عا السید۔

توجہ:۔ پس جب بطن مختصر بننے لگا تو آدمی کو تحریک کی اور رفتار تیز کر دی۔

بہن نہ فرماتا تو اس نے اپنے باپ کے بارے میں خود بھی دریافت کیا ہوگا۔ اور کوئی مانع نہیں کہ اس شخص سے ایسی ذلالت کے بارے میں بھی سوال کیا جوت احمد۔

اور میرے نزدیک ان دونوں کے درمیان بہن بطن کی وجہ سے مذکورہ لڑکی اپنے باپ کی مانند نہیں بلکہ اپنے چچا کے ساتھ ہوگی۔ کیونکہ ابوعلی کی منہ راجہ والا ایک روایت میں اس کی لڑکی کے لفظ کو میں زیر سوال کرنا زیادہ آسان ہے۔ یہ نسبت اسی کے کہ بہت سی مختلف روایتوں میں جوڑی کے سوال میں میرے باپ کا لفظ مذکور ہے اسے برجگہ مجاز پر محمول کیا جائے۔ حاصل یہ ہوا کہ لڑکی نے اپنے باپ کے بارے میں سوال کیا تھا۔ اور اس کے چچا نے اپنی والدہ کے بارے میں۔ مزید کہ حافظہ کے قول کے مطابق جب وہ شخص اپنے باپ کے بارے میں دریافت کر چکا تھا تو دوبارہ اسی کے بارے میں لڑکی کے ضرورت نہیں رہ جاتی۔ اتنی ہی الا جز مختصر۔

پس جب بطن مختصر بننے لگا تو آدمی کو تحریک کی اور رفتار تیز کر دی۔

بطن مختصر میں سوال کی کو تیز کرنا۔
یہ ہیں وہاں تک کہ بطن مختصر بننے لگا تو تھوڑی سی تحریک کی۔ اور ایسی ماجر کی روایت میں ہے: "و آدمی مختصر میں واو دش کو" دیرایا۔ اور ایشاد فرمایا کہ میری است کو بعد سے مسائل چھ سیکھ لینے چاہئیں شاید کہ اس مسائل کے بعد ان سے عمل سکوں۔ (ق) جن مقامات میں اللہ کے دشمنوں پر اللہ کا غضب نازل فرمادہ ہے آپ کی یہ عادت مبارک تھی کہ تیزی کے ساتھ دلوں سے گذر جاتے تھے۔ واو دش مختصر میں اصحاب قبل پر وہ غضب نازل ہوا تھا جس کا ذکر اللہ تعالیٰ نے سورہ قیام میں کیا ہے اور اسی مناسبت سے اسے مختصر کہتے ہیں کہ یہاں اسی آگے چلنے سے عاجز ہو کر گر گئے تھے۔ اور مقام ہجر اور دیار نمود میں گذشتہ جہ سے بھی آپ نے یہی کیا تھا کہ کپڑے سے چہرہ اور ہاتھ لایا اور رفتار تیز کر دی۔

اور مختصر یعنی اللہ عز و جل کے درمیان برکت ہے اور اس میں خالی ہے مختصر کی وجہ تسمیہ۔ اس میں نہ کذافی الہدی۔ اور شرح مہلب میں ہے کہ مختصر میں تیز چلنا تھا۔

اور بعد کے نزدیک مستحب ہے۔ نوہ سواری پر جو یا پہل۔ اور اس کا نام مختصر اس لئے ہے کہ انھیں یہاں تک گئے تھے۔ یا اس لئے کہ یہاں شیطان نے بعدِ سریت وقوف کیا تھا، اسے اور زوالِ شرج موجب میں کھینچے ہیں کہ مختصر بضم میم دفعِ حاسے جملہ و کسیرین مشدہ ہلہ۔ منیٰ اور مزد و کسیرین یا ایک جگہ ہے اور مسنومی کہتے ہیں کہ یہاں سے تیز گزرنے کی وجہ سے کہ بقولِ راضی نصاریٰ یہاں وقوف کیا کرتے تھے۔ اور جھول دسٹ عرب یہاں ٹھہرنے تھے، ہمیں ان کی مخالفت کا حکم نہ کیا گیا۔ اور دیکھتے ہیں کہ اس کی حکمت کے بارے میں کچھ ایک اور بات ظاہر ہوئی ہے وہ یہ کہ یہاں اصحابِ فیل پر مذہبِ فیل بڑا تھا۔ یہ ایک قول ہے مگر صحیح قول اس کے خلاف ہے کیونکہ اصحابِ فیل حرمِ مکہ میں داخل نہیں ہو سکے بلکہ حرم کے قریب ہلاک ہوئے۔ مباحی یہاں ایک آدمی نے شکار کیا تھا، آسمان سے آگ نازل ہوئی اور اسی شکاری کو خاکستر کر ڈالا۔ اسی لئے اہلِ مکہ اسی مقام کا نام "واو می" لگاتے ہیں مباحہ اور نوہی نے صرف لغز اصحابِ فیل ہی کو وجہِ تیسریں ذکر کیا ہے۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں: "یہ نام یوں پڑا کہ اصحابِ فیل یہاں تک کہ راجحہ رہ گئے تھے، ادھر وہاں چھوٹے شرج مناسک نرو می میں سی مقام میں تیز رفتاری کے وجہ بسط سے بیان کیے ہیں۔ اور وہ فرماتے ہیں کہ اصحابِ فیل پر خدا کی نازل تھی جس کے ہوا تھا جو خدا کے ممانی ہے۔ اور جسے شخص نے اودھری میم کے حق کے ساتھ کسی کسور بھی پڑھی جاتی ہے اگسا جاتا ہے۔ بلکہ معترف ہے کہ اصحابِ فیل حرم میں داخل ہی نہیں ہوئے تھے، جیسا کہ ابنِ اثیر نے حرم کے ساتھ ذکر کیا ہے۔" الخ۔

ابنِ معروف روایات کے جن میں واوی مختصر میں تیز چلنا مذکور ہے نوہ۔ روایتِ حافی نہیں جو ابوہریرہ نے حضرت ابی ہاشم سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہایت سکون کے ساتھ عود سے چلے: "الحديث" اسی میں عود سے چلنے کے بعد کا قصروں نقل کیا ہے کہ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پیچھے فضل ہی عباسی کو سوار کیا اور مارشا فرمایا: اسے لوگ گھوڑے اور اونٹوں کو دوڑاتا کوئی نہ کی نہیں آپس سکون کو لازم پکڑو۔ ابنِ عباس فرماتے ہیں پس میں نے آپ کی روشنی کو قدم اٹھاتے دیکھتے ہوئے نہیں دیکھا، بظاہر یہ حدیث ابنِ ماجہ سے ہے جو میں میں واو می مختصر میں تیز رفتاری کا ذکر ہے۔ نوہی شرج مذہب میں لکھتے ہیں کہ اس کے دو جواب ہیں۔ ایک یہ کہ اسی حدیث میں یہ تصریح نہیں کہ آپ نے مختصر میں بھی تیز رفتار ہی کو

حتیٰ انی جسرۃ العقبة فرماھا را کیا

ترجمہ۔ یہاں تک کہ جسرۃ عقبہ کے پاس پہنچے۔ پس سوار ہو کر حالت میں جسرۃ عقبہ کی رہی گی۔

ترک فرمایا عقبا۔ لہذا یہ حدیث ابی اعادیش کے سامعین میں تیرہ روایتوں کی تصریح ہے۔ دوسرے یہ کہ اگر اس میں تیرہ قدموں کے ترک کی تصریح بھی ہو تو تب میں تیرہ قدموں کی شہادت کی روایات دوجہ سے مقدم تھیں۔ ایک یہ کہ ان میں انہما ہے اور وہ بھی پر مقدم ہے۔ دوسری یہ کہ وہ کثرۃ رواۃ صحیح سند اور شہرت ہیں اس سے طریقہ کر ہیں۔ لہذا وہ مقدم ہوں گی۔

جسرۃ عقبہ کے پاس کی مختصر کس جگہ کھڑے ہوئے۔
یہاں تک کہ کوئی اگر جسرۃ عقبہ کے پاس پہنچے۔
پس وادی کے نشیب میں کھڑے ہو کر تیسرا

استقبال کیا۔ اسی طور کہ بیت اللہ بائیں جانب اور منیٰ دائیں جانب تھا۔ کذا فی البدیہ۔ اور اس جہت سے کھڑا ہوتا اور شاہزادہ کے نزدیک سبب ہے۔ جبکہ اس کی تفصیل ان کی کتب فقہ سے اجز میں ذکر کی گئی ہیں۔ اور مقابلہ کے نزدیک مستحب ہے کہ منہ قبلہ کی طرف ہو۔ اور وجہ میں حافظ سے نقل کیا ہے کہ کسی جگہ سے دیکھ کرے جائز ہے خواہ جہر کی طرف منہ ہو یا وہ دائیں جانب ہو یا بائیں جانب۔ اور اوپر سے دیکھ کرے یا اس کے نیچے سے۔ اختلاف صرف اس میں ہے کہ افضل کیا ہے۔

رق اور نفع ٹیکہ آپ اوشنی پر سوار تھے۔ پس سوار ہونے کی حالت میں جسرۃ عقبہ کی رہی کہ کذا فی البدیہ اور بہرہست میں روایات میں معروف ہے۔ اور البدایہ والنہایہ میں ہے کہ کو ابن ابی نعیم میں ائمہ جہت سے روایت ہے۔ اور عراقی میں ان میں نے اہم تصریح میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ جسرۃ عقبہ کے پاس دیکھا اور اٹھا کر آپ حجر پر سوار تھے۔ الحدیث اور یہاں حجر کو ذکر بہت ہی غیر معروف ہے۔

باقی رہی کہ حکم آج بھی وہ کے نزدیک یہ واجب ہے اگر اسے ترک کرو تو وہ سے اسکی
رحمی کا حکم اسلامی ہوگی۔ اور دیکھنے کے نزدیک بہ نسبت مؤکد ہے۔ اس لئے اس کی کفائی کی جائیگی اور دیکھنے سے ایک روایت یہ ہے کہ جسرۃ عقبہ کی رہی کہ ہے اس کے ترک سے حج باطل ہو جائے گا۔ اور اس کے مقابل بعض کا قول ہے کہ رحمی صرف تکبیر کی یادداشت کے لئے ہے۔ جیسا کہ تکبیر کو وقت رحمی کی بہت میں آگے آتا ہے۔ تفصیل وجہ یہ ہے۔

لے کذا فی النسخہ

اور جزئی میں یہ تفصیل سے لکھا ہے ان دونوں صورتوں کے
 رمی پیدل جو باسواری پر [جواز برائے رکاب کا اجماع نقل کرنے کے بعد افضلیت میں اختلاف کا

ذکر کرتے ہوئے سوغری سے نقل کیا ہے کہ تاخیر کچھ ہے، یہی مترجم انحر کے جرحہ عقبہ کی رمی اپنی سواری پر کیا
 کرتے تھے اور ابالی تمام نام کی رمی پیدل ہی کرتے تھے۔ اور وہ اس عمل کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طواف
 منسوب کرتے تھے: اس روایت ترمذی عقبہ کی رمی اور دیگر حرارت کی۔ رمی کے درمیان فرق ثابت ہوتا ہے۔ نیز
 نووی اپنے مناسک میں جرحہ عقبہ کے بارے میں فرماتے ہیں کہ اگر معنی میں نہ رہی یا کیا ہوتا

اس کی رمی سواری پر کرے۔ اور ایام تشریق کے پہلے دو دنوں کی رمی پیدل مستحب ہے۔ اور صبر سے
 دن کی سواری ہو کر ایسی جگہ کہیں میں کوئی مستحب ہے۔ اور وہ درہم لکھتے ہیں: اور معنی میں پہنچتے ہی جرحہ عقبہ
 کی رمی مستحب ہے خواہ سواری ہو کر ہو۔ اور دیگر حرارت کی رمی پیدل کرنا مذہب ہے۔ تاہم، صوفی اس کی
 شرح میں کہتے ہیں: یعنی مستحب ہے کہ کشتی پہنچتے ہی جس حالت میں پہنچا ہو خواہ سواری ہو کر یا پیدل، انجات
 بیٹھ کر۔: اتنی مختصر اور باخفیہ کا مذہب: توضیح قدس سرہ کو کہ میں فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی

اللہ علیہ وسلم نے یوم النحر کی رمی سواری ہونے کی حالت میں کی یہ میرے نزدیک اگرچہ جائز ہے مگر خلاف
 اولیٰ ہے۔: اسی موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سوار کی برہونے کا عندہ وہی ہے جو ایک کے سوار کی
 کی حالت میں طواف کرنے کا ہے کہ کوکب رمی کا طریقہ دیکھ لیں، یعنی رمی کرنے والا حرارت سے کتنی
 دور کھڑا ہو، کنکریوں کی تعداد کتنی ہو، اور کس جانب کھڑا ہونا چاہیے؟ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے پہلے وہی کی رمی میں ان امور کو بیان فرمادیا تو اس کے بعد سوار ہو کر رمی نہیں کی:۔۔۔ اس کے حاشیہ

میں ہے کہ شیخ کا یہ ارشاد فقہ حنفی کے جن اقوال میں سے ایک کے مطابق ہے، جس کا معنی یہ ہے کہ پیدل
 کرنے میں کمال بضرع ہے نیز اس صورت میں لوگوں کی ایذا کا خطر نہیں۔۔۔ دوسرا قول یہ ہے کہ سوار ہو
 کر رمی کرنا مطلقاً افضل ہے۔ اور تیسرا قول یہ ہے کہ جس رمی کے بعد رمی ہو اس میں پیدل رمی کرنا
 افضل ہے۔ اور سوار ہو کر حضرت شیخ کے نزدیک بہت قول مختار ہے۔ نیز آپ نے اپنے رسالہ کو مد
 مناسک میں بھی اسی کو ترجیح دی ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں: اور پیدل رمی کرنا اولیٰ ہے۔ جیسا کہ لوگ ہمارا
 ۲ مختار ہے:۔۔۔

طلوع آفتاب کے بعد یوم النحر کی رمی کے وقت میں اللہ کا استغفار ۲۲ دفعہ کو مزدلفہ سے قبل

از وقت بھیشہ کی بحث میں گذر چکا ہے۔

حیدر کے پاس اٹھائی سو بی گنکریوں سے می کرنا | اس دن کی رسی ان گنکریوں کے ساتھ کی تھی جو ان
 کو پس نے سقاہی سے اٹھائی تھیں، اور اسی طرحی کا یہ قول اُسے دیتے کے خلاف ہے وہ پہلے گدہ کی جے
 آنحضرت صلی اللہ نے ان کو راستہ سے گنکریاں اٹھانے کا حکم کیا تھا۔ جو گنکریاں موضع رسی سے اٹھائی
 جائیں ان سے رسی کرنے پر اور جز میں خوب بسٹ سے کام کیا ہے۔ اور جز میں ہے کہ کوئی کہتے ہیں: رسی کی
 گنکریاں راستے سے اٹھانے پر داخلہ سے اور یہ اس لئے مستحب ہے کہ کوئی کہنے کے بعد رسی سے پہلے
 کسی چیز میں مشغول نہ ہو کیونکہ جس طرح مسجد حرام کا تحقیر طواف ہے اسی طرح منی کا تحقیر رسی ہے۔
 اور امام خوافی نے اس کو مستحب قرار دیا ہے۔ اور امام احمد فرماتے ہیں کہ گنکریاں جہاں سے چاہو
 اٹھا لو اور یہی صحیح ترین ہے انشاء اللہ تعالیٰ کیونکہ ابی ماجر کی حدیث ہے کہ ابی عباس فرماتے ہیں کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عقبہ کی صبح کو جب کہ آپ اپنی اونٹن پر سوار تھے مجھ سے فرمایا کہ میرے
 لئے گنکریاں اٹھا لاؤ۔ میں جس نے سات گنکریاں اٹھائیں، ”الحمد للہ“ اور یہ منی کا قصد ہے اور اس
 میں تو کوئی اختلاف ہی نہیں کہ جہاں سے اٹھائے گنکریاں کر میں گی۔ انتہا۔

اور تودی شریعت مجتہد میں لکھتے ہیں: ہمارا مذہب یہ ہے کہ رسی کے لئے گنکریاں اٹھا کر دلف
 کے درمیان مستحب ہے اور حضرت عطاء اللہ امام مالک، اور امام احمد فرماتے ہیں کہ جہاں سے چاہے
 اٹھائے، ابی منذر کہتے ہیں: اس امر میں علماء کے درمیان کسی اختلاف کا مجھے علم نہیں کہ جہاں سے
 جی اٹھائے گنکریاں کر میں گی یا اتھن۔ اور جز میں درویر سے نقل کیا ہے کہ رسی کے لئے جہاں سے
 چاہے گنکریاں اٹھائے۔ البتہ جبرہ عقبہ کے لئے دلف سے اٹھانا مستحب ہے اور اور ابی عابد
 کہتے ہیں کہ مستحب ہے کہ جبرہ عقبہ کے لئے دلف سے اور راستہ سے سات گنکریاں اٹھائے۔
 اور ان سات کے علاوہ کے لئے ہر ایک کوئی مخصوص جگہ مقرر نہیں۔ اتین مغلصا۔
 اور ہادیہ میں ہے کہ جہاں سے چاہے گنکریاں اٹھائے، مگر جبرہ کے پاس سے نہ لے کر نہ کو دوسرے۔

سائنس کنکریاں ایک ہی باور پھینک کر حکم | ششم: ایک ایک کنکری پھینکنا چاہی
 بحث اصل مقصود ہے اور اجوز میں اس پر بھی
 خوب بسط سے لکھا ہے۔ موقوف کچھ ہیں: اگر بہت سی کنکریاں ایک ہی دفعہ جھٹک دیں تو صرف ایک
 کبھی جاسکے گا۔ امام احمد نے اسی کی تصریح کی ہے۔ اور یہی امام مالک، امام شافعی اور اصحاب ملتے
 کا قول ہے۔ اور علماء کہتے ہیں کہ اگر ساری ایک ہی دفعہ جھٹک دی تو کفایت کریں گی۔ یہی کہنا چاہی
 کہ ملاحظہ فرمائیے کہ کمال جو علماء کے موافق نقل کیا ہے صحیح نہیں۔ تفسیر کی کتابوں میں معروضہ ہی ہے
 جو موقوف نے نقل کیا ہے۔

رمی کے بجائے نصر تکبیر کہہ لینا | ہفتم: جو اجوز میں بحث دوم کے ضمن میں مذکور کی گئی ہے۔ وہ
 بلکہ ہر مردہ کے پاس سات مرتبہ تکبیر کہنا ہے تب بھی کافی ہے۔ ان صاحب کا کہنا ہے کہ کنکریاں پھینکنا
 دو اصل سات تکبیروں کی درخواست کے لئے ہے: جیسا کہ تسبیحات میں انگلیاں بند کرنا نص کر گئی
 باد رکھنے کے لئے ہے۔ چوتھی بحث اجوز میں دیکھئے امام بخاری نے اپنی صحیح میں ایک باب کا عنوان
 یہ قائم کیا ہے: باب کثیرہ من کل حصۃ "میسے نزدیک آؤ جو یہ ہے کہ اس عنوان سے مقصود اس قول
 کیا کر دیا ہے۔ چنانچہ میں نے تراجم بخاری میں اس کو بیان کیا ہے۔

رقیٰ اور حضرت مالؓ اور حضرت اسامہؓ دونوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔ ایک
 نے آپ کی اونٹنی کی جاسا تمام رکھ لی تھی۔ دوسرے صاحب آپ کو دھوپ سے بچانے کے لئے
 کپڑے سے سایہ کر رہے تھے۔ اگر یہ یوم نحر کا قصہ ہے تو اس سے ثابت ہوا کہ ٹھٹھ کے لئے کپڑوں وغیرہ
 کے سائے میں بیٹھنا جائز ہے۔ اور اگر یہ امام سنی میں سے کسی اور کی کا قصہ ہے تو مسئلہ مذکورہ
 کی دلیل نہیں۔ اور حدیث میں یہ ذکر نہیں آتا کہ یہ کس وقت کا قصہ ہے۔ کمال الہدیٰ دشن اور ٹھٹھ
 کے سائے میں بیٹھے کا مسئلہ اختلافی ہے اس کا بیان رسالہ کے ابتدائی صفحات میں آچکا ہے۔
 جہاں یہ بحث آئی تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹنی پر چڑھ کر کھانا اور مشکوٰۃ شریف میں بڑی بین
 مشہد صحیفہ سے مروی ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ میں نے اساتذہ دین کو دیکھا کہ ان میں سے ایک آپ
 کی اونٹنی کی ہمارا سنا ہے جو نے تھے۔ اور دوسرے اپنے کپڑے سے آپ کو سایہ کر رہے تھے۔ یہاں تک

کہ آپ جبرہ عقبہ کی رمی سے فارغ ہو گئے تھے یہ حدیث اس لفظ سے ابو داؤد میں بھی آئی ہے۔ قتادہ
قادر بن کعبہ جی اولیٰ سے مراد بظاہر سلطان بھی اور دوسرے سے اسامہؓ ہے۔

یہ کہنا جو کہ نساہی میں اسی حدیث کی روایت میں اس کی تصریح موجود ہے۔ روایت کے لفظ
یہ جی ہاں میں نے نساہی کو دیکھا کہ آپؐ کی خوشی کی جہاں قلعہ ہوئے ہیں۔ اور اسامہؓ ہی زیدؓ
آپؐ پر کپڑے سے سایہ کر رہے ہیں۔ اور آپؐ احرام کی حالت میں تھے۔ یہاں تک کہ آپؐ
نے جبرہ عقبہ کی رمی کی کہ "الو اس میں آپؐ کے محرم ہونے کی بھی تصریح ہے۔ جس سے اس بات
کی تصدیق ہو گئی کہ یہ تصدیق عام نحر کا ہے۔ اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ ابو داؤد میں عمرو بن احوص
کی ابی الدہ ہے روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ
آپؐ حمل اشد علیہ وسلم سوار رمی پر پہلی داوی سے جبرہ کی رمی کر رہے تھے۔ اور ہر سنگہ کی گتے ساتھ
تکبیر کہتے تھے۔ ایک آدمی پیچھے سے آپؐ کو پردہ کر رہا تھا۔ میں نے اس شخص کا نام دریافت کیا
تو لوگوں نے بتایا کہ فضل بن عباسؓ ہیں۔ "الو شیخ بدلی میں اس کا جواب دیتے ہوئے فرماتے
ہیں: "یہ حدیث امام احمد نے منقول ذکر کی ہے۔ اور اس کے سیاق سے یہ اشکال حل ہو جاتا
ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپؐ پہلی داوی سے
جبرہ عقبہ کی رمی کر رہے تھے۔ اور آپؐ کے پیچھے ایک آدمی آپؐ کو لوگوں سے پردہ کر رہا تھا۔
کہ کہیں کوئی پتھر آپؐ کو نہ لگے۔ "الو" تو اب صورت یہ ہوئی کہ حضرت فضلؓ آپؐ کو پیچھے سے
پردہ کئے ہوئے تھے۔ تاکہ آپؐ کو پیچھے سے آنے والی سنگریوں سے بچا سکیں۔ اور حضرت اسامہؓ
اپنے کپڑے سے آپؐ کے سر مبارک پر دو چوب سے سایہ کر رہے تھے۔ اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے
کہ دونوں تھے دو الگ الگ آیام کے ہوں مگر اتم قصیدہ کی حدیث کا فائدہ معین طور پر
عام نحر کا ہے۔ کیونکہ نساہی کی روایت میں آپؐ کے محرم ہونے کی تصریح ہے اور زیدؓ فرماتے ہیں
تطبیق دی ہے کہ ممکن ہے دونوں باری باری سایہ کر رہے ہوں۔ اور دیکھ سے اسی بدلنے
کی بجائے میں گند چکنے کے لفظ ان کے لفظ میں ایک کٹری تھی جس پر کپڑا لٹکا کر وہ آپؐ صلی
اللہ علیہ وسلم کو سایہ کر رہے تھے۔

و بعد یزلی یلی الی اول حصہ اشعرجہ الی منی غنطہ خطبہ

ترجمہ۔ اور پہلی انگری تک آپ براہِ تعلیم فرماتے ہیں پھر سنی کی طرف لوٹے اور ایک خطبہ ارشاد فرمایا۔

اور پہلی انگری چھینکے تک آپ براہِ تعلیم فرماتے تھے۔ چہرہ شہر
حاجی تلبیہ بند کر سکے اختلاف فی مسئلہ ہر عادی میں بسطہ کے ساتھ کلمہ چکاوں۔ اس کا

اجمالی خلاصہ حاشیہ طبع میں فرمود ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ حاجی تلبیہ کب ختم کرے؟ بخاری کی حدیث
 میں حضرت فضلؓ اور حضرت اسامہؓ دونوں کا بیان ہے کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رسی جبرہ عقبہ
 تک براہِ تعلیم کہتے رہے۔ چہرہ شہر کے قول کی۔۔۔ جن میں امام ابو حنیفہؒ امام شافعیؒ اور امام احمدؒ

میں شباح میں روایت ہے کہ جبرہ عقبہ کی رسی تک تلبیہ کہتا ہے۔ البتہ اس میں ان کا اختلاف ہے
 کہ پہلی انگری کے ساتھ بند کر دے یا دوسری بند کر کے بند کر دے۔ اور بعض کے قائل ہیں۔

اور امام احمدؒ اور بعض اصحاب شافعیؒ دوسری صورت کے اور ایک گروہ کا قول ہے کہ فوراً جب دم
 میں داخل ہو جائے تو تلبیہ بند کر دے۔ لیکن جب کتے سے طرف کی طرف نکلے تو دوبارہ تلبیہ شروع
 کر دے۔ ابن عمرؓ کا یہی مذہب ہے۔ اور ایک گروہ کا قول ہے کہ جب حرافات میں توقف کی
 طرف چلے تو تلبیہ بند کر دے۔ امام مالکؒ اسی کے قائل ہیں۔ اور انہوں نے اس کو فوراً نہ کہنے کا
 آداب کے ساتھ فقیر کیا ہے۔ چہرہ شہر میں دیکھ جائے۔

پھر سنی کی طرف لوٹے اور ایک شیخ خطبہ ارشاد فرمایا۔ اس خطبہ میں آخر
خطبہ یوم نحر اختلاف یوم الترویہ کے قول میں گندہ کا ہے۔ چنانچہ شافعیہ و حنابلہ اس
 کے قائل ہیں۔ اور حنفیہ و مالکیہ اس کے قائل نہیں۔ بلکہ وہ اسے وصایا عامہ پر مبنی کرتے ہیں۔ یعنی
 نے یہ بات بڑے دلتوں سے کہی ہے کہ تلبیہ وصایا عامہ کے باب سے متعارف نہ کرنا سک جی سنا۔ اور
 شیخ ذیل میں فرماتے ہیں کہ امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ خطبہ مذکورہ متعلقات حج سے نہیں تھا۔ کیونکہ
 احکام حج میں سے اس میں کوئی بات نہیں بیان فرمائی گئی۔ اس میں صرف وصایا عامہ ذکر فرماتے۔
 اور کسی نے یہ نقل نہیں کیا کہ آپؐ نے اس خطبہ میں یوم نحر سے متعلق کوئی حکم بیان فرمایا ہو جس سے ہم
 یہ نتیجہ اخذ کرتے ہیں کہ یہ خطبہ حج کی خاطر مقصود نہیں تھا۔ اور ابن قسطلان کہتے ہیں: یہ خطبہ کچھ نے
 ان مضاف میں کی تبلیغ کی خاطر ارشاد فرمایا تھا۔ جو اس میں ذکر کئے گئے ہیں کیونکہ دنیا کے دور و روز

سے بہت ساری جمع تھا۔ دیکھتے والوں نے یہی گمان کیا کہ آپؐ نے خطبہ دیا۔ اور وہی حضرت کو کہنا کہ یہ خطبہ دیا اعلان کے ذریعہ سے تھا۔ اس کی تائید ان معنائیں سے ملتی ہے جو شیخ اجماع نے اسی خطبہ کے ضمن میں نقل کئے ہیں۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں: آپؐ نے لوگوں کو ایک طے خطبہ دیا جس میں یوم تحرک اللہ تعالیٰ کے نزدیک حرمیت اور تمام شہروں کے خطبے میں مکہ مکرمہ کی طرف خصوصیت بیان فرمائی۔ اور حکم فرمایا کہ ہر وہ شخص جو کتاب اللہ کے مطابق قیامت کرے اس کی مسیح و طاعت بجا لائے۔ اور لوگوں کو ارشاد فرمایا کہ وہ اپنے مناسک حج سمجھ لیں۔ اور ارشاد فرمایا کہ شاید میں اس سال کے حج نہیں کروں گا۔ اہل کو احکام حج کی تعلیم فرمائی۔ مہاجرین و انصار کے لئے ان کے منازل کی تجویز فرمائے۔ لوگوں کو حکم فرمایا کہ وہ آپؐ کے بعد کفر کی طرف نہ لوٹ جائیں کہ ایک دوسرے کا ٹکڑا کٹنے لگیں۔ آپؐ نے حکم فرمایا کہ وہ حاضرین نے جو کچھ سنا ہے، آپؐ کی جانب سے وہاں لوگوں کو جو یہاں موجود نہیں ہیں بچھا دیں اور آپؐ نے بتایا کہ میت سے لوگ جن کو احکام پہنچائے جائیں۔ سننے والے سے زیادہ محفوظ کرنے والے ہوتے ہیں۔ اور آپؐ نے خطبہ میں یہ بھی ارشاد فرمایا کہ ہر مجرم کا جرم صرف اسی کی ذات پر عائد ہو گا کہ کسی دوسرے سے اسی کی بات نہ کرے نہیں ہوگی اور اللہ تعالیٰ نے آپؐ کے لئے لوگوں کے کان کھول دیئے۔ بیان تک کہ اہل منیٰ اپنی اپنی جگہ پر آپؐ کا خطبہ سن چکے تھے اور آپؐ نے اپنے اسی خطبہ میں فرمایا: اپنے رب کی عبادت کرو۔ نہ تازہ بھگتاؤ اور کرو۔ ما مبارک کے دروازے رکھو۔ اپنے اولیاء اور کی اطاعت کرو۔ اپنے رب کی جنت میں داخل ہو جاؤ گے۔ اور آپؐ نے اس وقت لوگوں کو الوداع کہی۔ اس لئے اس کا نام: حجۃ الوداع ہوا ہے

وضی، اور اسی خطبہ میں آپؐ نے ایک دوسرے کے خون مان اور ابرو کی حرمت بیان فرمائی۔ اور یہی ارشاد فرمایا کہ ولادت کے لئے وحیت نہیں جیسا کہ نہ طبع میں ہے اور یہی فرمایا کہ زمانہ گھوم کر اپنی اصل حیثیت پہنچا لیا ہے۔ سال کے بارے میں جیسے ہیں۔ جن میں چار حرمت کے پھینے ہیں: اور اسی میں یہ بھی فرمایا اور غریب تم اپنے رب کے سامنے جاؤ گے اور تمہارے اعمال کے بارے میں دریافت فرمائیں گے۔ وہ کچھ میرے بعد گزرا نہ ہو جائیو! الخ جیسا کہ سعادت میں معروف ہے۔ اور یہ بھی جن بار غلو ہو چکے تھے انہیں اس نے پہنچا دیا ہے اور فرمایا: مسند اور حاضرین وہ ان کو پہنچا دیں جو حاضر نہیں۔ الخ کثافتی الطبقات۔ اور آپؐ نے مسیح و جان کا بھی ذکر فرمایا اور میں اس طرح بیان فرمایا۔

برہم کی حدیث بخاری باب جمیعہ وادع میں مذکور ہے۔ ان کے علاوہ اور بہت سی وصیئیں فرمائی ہیں۔ جو بہت سی کتب و احادیث میں بالخصوص طبقات ہی میں مذکور ہیں۔ اور اس سے زیادہ بزرگ و انبیاء میں ہیں، پس یہ تمام روایات و احادیث کتنی ہیں کہ اس خطبہ میں دھار یا عام ذکر فرمائی نہیں ہو سکی بنا پر امام طہاوی فرماتے ہیں، جیسا کہ زکریا نے ان سے نقل کیا ہے کہ اس خطبہ کے کسی ذرا ہی میں عذر، وہی عہد ہی بکرتہ وغیرہ سننے پر ذکر نہیں کیا کہ آپ نے کسی ایسی چیز کی تعلیم فرمائی جو جس کا تعلق یوم خمیس ہے۔

سورۃ النصر کا نزول | بسنہ ضعیف اس دوران کا سبب ذکر ہے اس کے لفظ یہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اذ اجاء فغصوا فغصوا و الفتحہ وسط ایام تشریح میں نازل ہوئی اور آپ نے بچھاؤ کی یہ پیغام وادع ہے، پس آپ نے اپنی قصدا نامی اور شہنشاہ کو تیار کرنے کا حکم فرمایا، پس تیار کی گئی۔ پس آپ حصار جوئے اور عقبہ میں شہرے اور لوگ آپ کے گرد جمع ہو گئے۔ پس آپ نے فرمایا اسے لوگو! اس کے بعد حدیث کے مضامین فرمائی ہیں جو اوپر ذکر ہوئے، ۱۹ حدیثیں ہیں اس سر کی دلیل ہے کہ یہ خطبہ یوم خمیس میں نہیں۔ بلکہ ایام تشریح میں ہو گا تھا کیونکہ یہ خطبہ سورۃ النصر کے نزول کے بعد تھا اور سنی نصر وسط ایام تشریح میں نازل ہوئی، سورۃ النصر کے زمانہ نزول میں آیا تھا مختلف ہیں کہ آیا اس کا نزول وصال نبوی سے ایک سال پہلے ہوا تھا یا دو سال پہلے اور یہ کہ اس کا نزول کتر میں ہوا یا حدیث میں؟ ان روایات کی تفصیل درمختصر میں ہے۔ سند جہد بالا روایت جوزفانی نے نقل کی ہے، علامہ سیوطی نے اس سے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی تخریج ابن ابی شیبہ بعد ابن حمید، بزار اور سیوطی، ابن مرددہ اور سیوطی نے وراثت نبوت میں ابن عمر کے کہ ہے: اور ایام مئی کو فرمایا میں بھی وسط ایام تشریح میں ہی کے نازل ہونے کا بیان کرتے گا۔

حضرت شیخ زبیدی میں فرماتے ہیں کہ ۱۷۰ صحیح بخاری نے اپنے شیخ کو تراجم ترمذی کے ان احادیث میں تحریر کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خطبات حج کے سلسلہ میں روایات مختلف ہیں اور ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی دن خطبہ دیا، بلکہ ساتویں تاریخ سے ختم مناسک تک تمام ایام میں خطبہ دیا۔ اور اس میں کوئی مضائقہ کی بات نہیں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت سے یہی

ظاہر ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کو ہر وقت وعظ و تمکیر فرماتے تھے خصوصاً ان دنوں میں وہ وعظ نصیحت کے واسطے دیکر اوقات کے زیادہ محتاج تھے۔ اور زیادہ سے زیادہ تعداد میں جمع بھی تھے۔ لہذا یہ مناسب نہیں کہ خطبات کی تمام روایات کو تین یا چار خطبوں کی طرف ترجیح دیا جائے۔ اور ہمارے علماء و احفاد رحمہم اللہ کا یہ سبب کہ امام عروزی الحنفی کو خطبہ سے پھر ہر چار خطبہ کو تو اس کا مقصد لوگوں کے لئے آسانی پیدا کرنا ہے۔ کیونکہ ان کے کو یہ اختلاف سے انہیں حرج لاحق ہوگا کہ انہیں ہر دن سنانا تھا اور پھر یہ درست کرنا پڑے گا۔ ارمان ان کے خلاف ہے کہ وہ ان چار خطبہ کا سبب ملے گا یہ غصہ نہیں کہ ان خطبات میں زیادتی کرنا منسوخ یا بدعت ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ پھر غرض یہ ہے کہ کہ شیخ ابن تیمیہ کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ خطبہ بوقت چاشت ہوا، اور شام کی نوویں میں ہے کہ امام کے لئے سنت ہے کہ اس دن نماز گہرے بعد خطبہ سے، اور ان جہاں کی شرح میں لکھتے ہیں کہ اس پر امام شافعی اور ان کے اصحاب کا اتفاق ہے۔ مگر اس میں اشکال ہے کیونکہ احادیث میں تصریح ہے کہ یہ خطبہ یوم نحر کی چاشت کو ہوا کہ خبر کے بعد، ابو داؤد میں ہند قنات مروی ہے: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ صبح میں شہباز نامی خچر پر چاشت کے وقت خطبہ دے رہے تھے۔ مصنف نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ صحیح بخاری میں ابن عباس کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ خطبہ زوال کے بعد تھا کیونکہ اس روایت میں ہے کہ بعض سال میں نے دیکھا کہ میں نے خدا کو دیکھا کہ بعد رکی کی واد شام کا طلاق زوال کے بعد ہوتا ہے۔ اس لئے ابن عباس کی روایت مقدم ہے کیونکہ وہ صحت و ضمیمہ میں ابو داؤد کی روایت سے ناٹک ہے۔ اور علامہ سیبکی نے یہ جواب دیا کہ ابو داؤد کی روایت میں جو خطبہ مذکور ہے وہ یوم نحر کا نہیں بلکہ گیارہ تاریخ کا خطبہ تھا چنانچہ طبقات ابن سعد میں عمرو بن شریک سے یہ روایت اس طرح مروی ہے کہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یوم نحر سے اگلے دن کا خطبہ یاد رکھا ہے۔ اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قصور نامی اونٹنی پر سوار تھے۔ اور وہ اس پر سے خطبہ کو نقل کیا کرتے تھے۔

زر قانی کہتے ہیں کہ آپ نے شہباز نامی خچر پر خطبہ دیا۔
خطبہ خچر پر دیا تھا یا اونٹنی پر؟ | اہل قادیانی کہتے ہیں کہ شہباز کے معنی ہیں جس کا رنگ سفید ہو اور اس میں تھکے سیاہی کی آمیزش ہو، اور زر قانی کہتے ہیں یعنی سفید رنگ جس کی سفیدی

قلتم: وعلی رضی اللہ عنہ یدبر عتہ

توجہ دے۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ترجمانی کر رہے تھے۔

سیما میں یہ غالب ہوگا۔ ابوہریرہؓ کی کتاب اللباس کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ: ”اور سرخ چادر آپ کے قریب نہ تھی۔“ یہ حدیث ابوہریرہؓ نے رافع بن خدیجؓ سے اسی طرح روایت کی ہے۔ اور ابوہریرہؓ میں ہر اس میں زیادہ سے مردی ہے وہ فرماتے ہیں: ”میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ کتہہ صلی اللہ علیہ وسلم تہرانی کے وہی معنی میں اپنی حضار نامی اونٹنی پر خطیرہ سے مہبت سے ”بیخ“ قدس سرفہ بذلی میں فرماتے ہیں کہ یہ رافع بن خدیجؓ کی روایت ہر اس کی روایت کے مختلف ہے لہذا ہر اس کی روایت کو خطیرہ ہم تحریر معمول کیا جائیگا، اور رافع بن خدیجؓ حدیث خطیرہ ہم انصر کے علاوہ کسی اور میں ہے۔“

(رضی) اور حضرت علی رضی اللہ عنہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ترجمانی کر رہے تھے۔ جب کہ نہ کافی میں ہے نہ کافی کہتے ہیں: ”بعضہم بعضہم اور اللہ“ یا یعنی آپ کی آواز کو دور تک پہنچاتے تھے۔ جو ہر ہی کہتے ہیں کہ جب کسی کی جانب سے گفتگو کرو تو اس کے لئے غیوث عن قلادہ کہا جاتا ہے۔ اور زبان مافی الضمیر کی ترجمانی کرتی ہے۔ یا یہ مطلب ہے کہ وہ آپ کی عبادت کی تفسیر و تشریح کرتے تھے۔ اس صورت میں یہ لفظ تعبیر خواہے اخذ ہوگا جس کے معنی میں تفسیر کرنا۔ یا یہ مطلب ہے کہ وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات لوگوں کو سمجھاتے تھے۔ یہ حدیث الکتاب سے اخذ ہوگا۔ لیکن پہلے معنی ظاہر نہ تھے۔ اور ملا علی قاریؒ کہتے ہیں: ”یعنی وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز دور دور کے لوگوں کو پہنچاتے تھے۔“ گویا حضرت علی رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اتنی دور کھڑے تھے جہاں تک آپ کی آواز نہ پہنچ رہی تھی، لہذا وہ اسے سمجھ کر دور کے لوگوں کو کی زبان کی تفسیر سمجھاتے تھے۔ اور ابن جریرؒ کہنا ہے محل ہے کہ وہ اپنی طرف سے کچھ اضافہ کر کے پہنچاتے تھے۔ آم۔

علامہ زکائیؒ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحابہ کے اس قول کے خلاف نہیں کہ ”ہم سے کان کھل گئے تھے اور ہم اپنی اپنی جگہ آپ کی آواز سن رہے تھے۔“ کیونکہ ممکن ہے کہ خطیرہ اس خطبہ کے علاوہ ہو سکتی ہیں؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کئی بار خطبے ہوئے یا یہ کہا جائے کہ جوہر صرف انہی لوگوں کے معنی میں تھا جو اس مجلس میں موجود نہیں تھے۔ اور جو لوگ اس مجلس میں حاضر تھے وہ متبادل طریقے ہی سے سنتے

تھے۔ اس نے بلاذقات کوئی لفظ شغل کی دہرے سننے سے روکا تھا یا بعض لوگ اس لعنت سے
 ناواقف ہوں گے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان سے خطاب فرماتے تھے۔ مگر نہ اس موقع پر مختلف
 قبائل سے بہت سی مخلوق جمع تھی۔ ان دنوں غازی نے کہا کہ یہ خطبہ اس خطبہ کے علاوہ تھا جو قبل ازیں حکم
 کہا گیا کہ نہ کہ یہاں افوشی کا ذکر ہے اور وہاں حجر کا ذکر تھا۔ اور وہ حدیث جس میں حجر کا ذکر ہے۔ ابو داؤد
 نسائی، ابویزی اور طبرانی وغیرہ نے ان ہی سے یعنی واقعہ کی طرف انسانی سے طواف کے ساتھ روایت
 کی ہے اور فرماتے ہیں: میں اپنے والد کے ساتھ حجۃ الوداع کو گیا۔ اس وقت میری عمر دس سالہ برس یا اس
 سے زیادہ تھی۔ میں نے دیکھا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک شہر یا کھائی حجر پر لوگوں سے خطاب فرما
 رہے ہیں۔ اور غازی اپنی حالت اپنے آپ کی ترجمانی کر رہے ہیں۔ لوگ کچھ کھڑے ہیں کچھ بیٹھے ہیں۔ میرے والد
 تو بیٹھ گئے۔ اور میں انھوں کے دیکھنے سے ہوتا ہوا فرنگ جا بیٹھا۔ میں نے آپ کو کھڑے دیکھا کہ آپ نے اپنے کپڑے
 دائرہ پر ہاتھ دھر کر بند لیا۔ ہاتھ پیرا ہوا۔ ہاتھ کو تھم مارا کہ کپڑے پہن گیا۔ پھر میں نے اسلی ہاتھ کو ہاتھ
 کے درمیان ہاتھ ڈالا۔ مجھے آج تک یوں محسوس ہوتا ہے کہ آپ کے قدم مبارک تنگی میں دپتے ہوئے تھے۔
 پاتا ہوں: آج — زندگانی کا کام ختم ہوا۔

اور صریحاً یہ قول کو ذمہ منہ میں اپنی اپنی جگہ بیٹھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خطبہ سن رہے تھے۔
 اس پر اشمکالہ کو آئیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ سے رہے تھے تو حضرات صحابہؓ اپنے
 اپنے خیروں میں کیسے بیٹھ رہے۔ حضرت شیخ قدس سرورؒ نے قبل میں اس کا بہت ہی عمدہ جواب لکھا ہے۔
 سے نقل کیا ہے: میرے والد مرحوم نور اللہ مرقدہ کے منہ سے یہ روایت کا مجموعہ ہے۔ چنانچہ غازی نے
 ”جواب یہ ہے کہ انہوں میں سے ہر ایک کو آپ کی ضرورت سے اپنے خیروں میں رہ گئے تھے وہ بھی آپ
 کی آواز سن رہے تھے۔ یہ مطلب نہیں کہ وہ سب اپنے اپنے خیروں میں بیٹھے رہے یا یہ سزا ہے کہ اگر اپنے
 خیروں میں بھی جوتے اور خطبہ میں حاضر نہ ہوتے تب بھی آپ کی آواز سن سکتے تھے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے سامنے متفرق مسائل آٹھا ڈال دیئے ہوں۔ اصحاب کو جس طرح کے کام سام نہ
 فرمایا ہو کہ وہ حضرات ناواقف جمع ہوئے۔ انہیں کہتے ہوں کہ اس ناگوار کے نزدیک یہ قطعاً بھی ہو سکتی ہے
 کہ اس سے یہ سزا نہیں کہ وہ انہی اپنی قیام جوں اور خیروں میں تھے مگر ان کی قیام گاہیں تو حضور اکرم
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خطبہ کے بعد تین فرمائی تھیں۔ بلکہ مراد یہ ہے کہ خطبہ سننے کے لئے اس مجلس
 میں جہاں بھی کوئی بیٹھا تھا خود وہ آپ کے سامنے کھڑا ہو کر اور سنا۔ وہ آپ کا خطبہ سن رہا تھا۔ مگر اس حدیث

رقال، وود ۶۰ الناس فصحی حجة الوداع

توجہ، اذی، احد آپ نے لوگوں کو اوداع ۲ کی، اس لئے حج - حجة الوداع کہلایا۔

میں حجاز سے مجلس خطبہ کی نشست لائیں، اور یہی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جگہ سے
تھیں کیونکہ صحابہ کرام اس موقع پر ایک ایک جگہ پر بیٹھ گئے۔ ظاہر ہے سب کی آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کے قریب جگہ ملنا ممکن نہیں تھا۔ اور ان دنوں لاؤ سیکر یا کچھ صورت بھی ایسا نہیں ہوا تھا۔
اس لئے سب تک اذان کا پڑھنا آپ کا مجبور تھا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے گناہوں کو دے۔

رقال و اس موقع پر آپ نے لوگوں کو اوداع کی

حجة الوداع کی وجہ تیسرا اور سترام | اس لئے حج جہ الوداع کہلایا، اور اس میں ہے کہ نام

شہدا حاضر ہیں، آج اور وود ۶۰ واد کے تو کے مقصد اور اس کا کسر بھی جائز ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو اس حج میں رخصت کیا، اور آپ کو صلوات ہو چکا تھا کہ اس کے

بعد آپ کو ایسے کسی اور موقع کا اتفاق نہیں ہوگا، اور اس جیسا اجتماع دوسرے جگہ بھی نہیں ہوگا۔ اس لئے اس

کو سب سے پہلے تشریف میں آپ کو ہذا اذاجا و نصر اللہ، علیہ السلام، آپ نے جانا کہ اس کو کچھ کا بیجا

ہے، کہانی بلع اور مٹی کہتے ہیں، اس کو جہ الوداع اس بنا پر کہا جاتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ

وسلم اس میں لوگوں کو رخصت کیا اور یہ اٹھنا فرما کر فرار سے صلوات کے بعد تم سے نہیں مل سکتا

جی لوگوں نے اس نام کو کمرہ کہا ہے، اس کی نقل ہے اور اس کو جہ الوداع کا نام بھی دیا گیا ہے

کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں فرمایا انا حن یثقلت ذکریا میں نے پناہ دیا؟ اور اس کو

جہ الوداع بھی کہتے ہیں کہ اس میں ہول پر صرف مسلمانوں نے حج کیا، کوئی مشرک شریک حج نہیں تھا۔

اور اس کے ساتھ ہی قسطنطنیہ سے نقل کیا ہے کہ اس کو جہ الوداع اس بنا پر کہا گیا کہ آپ نے اس

اور اس کے بعد لوگوں کو ووداع رخصت کیا اور اس کا نام جہ الوداع اس وجہ سے کہ رخصت

حج کے بعد آپ نے ہونے سے اس کے علاوہ کوئی حج نہیں کیا۔ اور جہ الوداع اس بنا پر کہا جاتا ہے کہ

آج سے اس میں مسائل حج کی توکل و فہم تبلیغ فرمائی، نیز اس کا ہم بھی اٹھنا ہم اور جہ الوداع بھی

ہے۔ اور بخاری کے ساتھ یہ طریقہ ہندوستانی میں اس پر اضافہ ہے، کیونکہ اضافہ ہوا

الہو مرا حطمت لکھ دیکھ الایہ اس میں شامل کوئی نہ اور اور مٹی نے اس پر اضافہ

کیا ہے کہ حجۃ الوداع مکہ نامزد کہ مشہور ہے وہ ابوہریرہؓ علی فارسی فرماتے ہیں: ”اس کا نام ”حجۃ الوداع“ اس وجہ سے پڑا کہ آپؐ نے اس حج میں لوگوں کو احرام کو الوداع کہی، بعد ازاں نبیل الدار میں پہنچے، اس کو حجۃ الوداع کہنا مکروہ ہے۔ یہ کراہت کا قول صاحب خصم نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے۔“ اور جز کی عبارت ختم ہوئی۔

اور امام بخاریؒ نے صحیح میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ: ”بیمہ ایسی گھٹو میں حجۃ الوداع کا لفظ استعمال کیا کرتے تھے۔ جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر ماہ در بیان ہو جیتے۔ گھر سے نہیں تھی کہ حجۃ الوداع کا منہم کیا ہے ایک شیخ نہیں فرماتے ہیں کہ صحابہ کرام میں مختبرات شیعہ ہیں اور دیگر اعلیٰ طبقہ کے حضرات تو اس کی وجہ تسمیہ جانتے تھے۔ مگر عام لوگ صرف دوسری نقل و قول سے یہ لفظ استعمال کرتے تھے۔ کیونکہ یہ بات جمید از قیاس ہے کہ کوئی بھی اس کی وجہ تسمیہ سے ناواقف نہ ہو مگر اس کے ساتھ وہ ہم استعمال کرتے ہوں۔ اور بعد میں کہ اس نام رکھنے کی ابتداء آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے ہوئی ہوگا شاید میں تم کو اسی سال کے بعد نہیں دیکھ سکوں گا۔ پس لوگوں نے آپؐ کے اس ارشاد کو اس معنی پر حمل کیا ہے کہ آپؐ اکند، اس اجتماع کے ساتھ حج نہیں کریں گے۔ اس بنا پر انہوں نے اس کا نام ”حجۃ الوداع“ رکھا۔ پھر جب اسی سال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا تو لوگوں کو معلوم ہوا کہ آپؐ کا ووداع کہنا کسی خاص جماعت سے مخصوص نہیں تھا۔ اور یہ کہ یہ صرف وہی عوام کو جو اس حج میں جمع تھے رخصت کرنا نہیں تھا بلکہ خاص و عام سب کو رخصت کرنا تھا۔ آہا وہ اس کے ساتھ میں ہوا اللہ میں کی کافالہ سے نقل کیا ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کا یہ ارشاد کہ میں خبر نہیں تھی: ”اس سے مراد یہ ہے کہ میں خبر نہیں تھی کہ اس کو حجۃ الوداع کہیں کہیں ہوگا کہ غایت محبت کی بنا پر سب سے دل میں اس کا وہیم نہیں تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے رخصت ہو جائیں گے۔ اور حافظ کہتے ہیں: ”ایسا معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کا لفظ ذکر فرمایا اور بعد ازیں استعمال کرنے لگے۔ گھسان کا نہیں اور نہ نہیں گیا کہ ووداع سے مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا لوگوں کو ووداع کرنا ہے یہاں تک اس کے بعد ووداع ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا ساتھ میں آیا تو صحابہ کرام اصل مراد کو سمجھ لیا انہیں معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو اپنی اس وصیت

لے و فی الاصل و فی المذی ان ذلک فی حدیث۔ و انظر لہذا فی بعدہ شیخ۔

کے قریب رخصت کیا تھا کہ آپ کے بعد فکر کی حالت کی طرف نہ لوٹ جائیں، اور اس دواغ کو یوں چھوڑ دیا
 کر بیٹے کی کو اس بات پر گواہ بنایا کہ آپ تمام احکام خلافِ دینی ان تک پہنچا چکے ہیں۔ اور پھر ان کی گواہی پر
 اللہ تعالیٰ کو گواہ بنایا۔ اس وقت انہیں معلوم ہوا کہ حجۃ الوداع کے خطہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 مراد کیا تھی؟ اور بخاری کی کتاب صالح، نابالغ، خطبہ کبھی میں روایت عامہ علی ابن ابی نجر عی اللہ
 عنہ اس حدیث میں یہ لفظ ہے تو روح الناس اور آپ نے لوگوں کو رخصت کیا؟ اور عیسیٰ کی روایت میں
 ہے کہ سورۃ اذا جاء نصر اللہ والفتح وسط ایام تشریف میں نازل ہوئی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے محسوس کیا کہ یہ دواغ بعض رخصت کا بیجا نام ہے، پس آپ صواب ہوئے اور لوگ جمع ہو گئے، پس
 آپ نے خطبہ دیا، اور پھر یہی تفصیل عاشرہ صبح میں ہے۔

اور شاید نبوی، شاید میں تمہیں بیان
 اور شاید کہ میں تمہیں اس سال کے بعد نہیں دیکھوں گا کہ کے قول
 اس سال کے بعد نہیں دیکھوں گا
 میں فرماتے ہیں اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصود اس
 بات کی تشریف دینا تھا کہ وہ آپ سے احکام سیکھ لیں، آپ نے اس حج میں اپنی امت پر جو رکوع دیا کیا
 تھا۔ اس لئے اس کا نام حجۃ الوداع ہوا۔ تمام صحابہ اس کی وجہ تسمیہ کو نہیں سمجھ سکے۔ البتہ بعض فقہاء صحابہ
 نے شروع ہی سے چاہی لیا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کچھ ہی عرصہ میں انہیں چھوڑ کر سفرِ نبوت پر
 روانہ ہو رہے ہیں، اور ہمارے لئے اللہ کافی ہے اور وہ بہترین کارساز ہے، پھر جب اس حج کے قریب
 دواغ بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وارد دنیا سے نہ گئے، عالم آخرت ہونے عام صحابہ کو تب معلوم ہوا کہ
 اس حج کو حجۃ الوداع کہتے ہیں تو سوچ کر کیا گیا؟ اور تو ہی دیکھتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
 ارشاد شاید کہ میں اس حج کے بعد دواغ نہ کر سکوں؟ اس میں ان کو دواغ کہنے کی طرف اشارہ تھا۔ اور
 انہیں وصالِ نبوی کے قرب کی اطلاع دینا تھا۔ اور اس امر پر راہگیر نہ کرنا تھا کہ آپ سے اخذِ استفادہ
 حاجت ہی انجام کریں، آپ کی عزت اور آپ سے دین کے احکام کے سیکھنے کی فرصت کو قیمت
 جائیں، اسی بنا پر اس کو حجۃ الوداع کہنا ہی لایا گیا اور اللہ اعلم۔ اور

و سئل هناك عن اشياء ما انتقد به والمتاخير فقال افعل ولا حرج

ترجمہ: اور اس موقع پر آپ سے چند چیزوں کی تقدیم و تاخیر کے بارے میں دریافت کیا گیا۔ آپ نے فرمایا: "کوئی حرج نہیں، اب کرو۔"

اور اس موقع پر آپ سے چند چیزوں کی تقدیم و تاخیر ارشاد فرمائی: کوئی حرج نہیں اب کرو! اسے ہمارے میں دریافت کیا گیا، آپ نے فرمایا: کوئی حرج نہیں، اب کرو! غرض اہل قیوم فرماتے ہیں کہ اس موقع پر آپ سے سوال کیا گیا کہ ایک شخص نے میری سے پہلے حق کر لیا، اور میری دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے میری سے پہلے نیک کا عمل کر لیا، آپ نے فرمایا: کوئی حرج نہیں، عبداللہ! شہر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں: میں نے نہیں دیکھا کہ آپ سے اس وی کسی چیز کے بارے میں دریافت کیا گیا ہو اور آپ نے اسے نہ فرمایا ہو کہ کوئی حرج نہیں، اب کرو! میں جاس کہتے ہیں کہ اگر حق اور میری کی تقدیم و تاخیر کے بارے میں آپ سے عرض کیا گیا، آپ نے فرمایا: کوئی حرج نہیں، یہ حدیث صحیحین میں ہے۔ اور کما مرین فرماتے ہیں: ایک شخص عرض کرتا کہ رسول اللہ! میں نے طواف سے پہلے سنی کر لی یا میں نے قنوں چیز کو ٹوٹ کر دیا اور قنوں چیز کو پھینک کر دیا، مگر آپ نے فرمایا: کوئی حرج نہیں، کوئی حرج نہیں، البتہ حرج اس شخص سے ہے جس نے کسی سنی یا کسی کی عزت، بطور ظلم یا مال کی پس یہ ایسا شخص ہے جو حرج میں واقع ہوا اور نیک ہوا۔ اللہ! غرض کہ میں نے طواف سے پہلے سنی کر لی اس حدیث میں بخیر نہیں، محفوظ ہے کہ اگر میری یا میری کی تقدیم و تاخیر کا سوال کیا گیا تھا، اتنی اور ہوا بن شریک کی اس مطابقت کو برواؤ، طحاوی اور دیگر قطعی نے روایت کیا ہے، جیسا کہ نووی نے مشہور ہند میں لکھا ہے، اور اس قطعی کہتے ہیں کہ میں نے طواف سے پہلے سنی کر لی، کا فقرہ صرف جرر نے خیابانی سے روایت کیا ہے۔

دفعہ: اس پر بیان چند بحثیں ہیں۔

اولی: یہ سوال جو اب کس وقت ہوا، بعض روایات سے

علوم انحر کے چار افعال کی تقدیم

و تاخیر کے متعلقہ بحث

معلوم ہوتا ہے کہ یہ سوال جو اب بوقت چاشت خطبہ کے دوران

ہوئے، اور بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ شام کے وقت خطبہ کے دوران ہوئے، کیونکہ ایک سوال یہ ہوا کہ

لے کذا فی البدیہ فی البخاری فیہ اندر بن علوی و العاصی شیخ

”میں نے شام ہو جانے کے بعد ہی کی“ اور بعض سے پتہ چلتا ہے کہ یہ سوال دو جواب دہ اور ان خطیب نہیں ہوئے۔ بلکہ اس وقت ہوئے جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اعظم اور نون کے لئے تشریف فرما تھے، چنانچہ نوطاد کی روایت اس پر دلالت کرتی ہے، جس کے الفاظ یہ ہیں: ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو دوایں کے نو تعمیر منی میں لوگوں کی خاطر غمزدہ ہوئے تھے۔ اور لوگ آپ سے سوالات کر رہے تھے۔“ اور اس مسلم شریف میں بھی یہ روایت اسی سند سے مروی ہے۔ اس کے الفاظ اس سے زیادہ واضح ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کی خاطر غمزدہ رہے اور انھیں کہ لوگ آپ سے سوال کر رہے تھے۔ اور اب بخاری نے اپنی تصحیح میں ایک باب کا عنوان یوں قائم کیا ہے: ”باب اللہ تعالیٰ الملک عند الموت“ اور اس کے ذیل میں یہ حدیث نقل کی ہے کہ آپ یہ نام الخیر میں خطبہ دے رہے تھے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نام بخاری نے اس حدیث کو خطبہ نہیں بلکہ مساکین بتلے پر بحوالہ کیا ہے چنانچہ انہی کہتے ہیں بخاری کا ترجمہ اباب والہ کہتا ہے کہ یہ خطبہ نہیں تھا، اور تفصیلی اور جزئی میں ہے۔

روایات میں صرف یہ ہے کہ سوال ان چار چیزوں کی تقدیم و تاخیر کے بارے میں بحث و مباحثہ ہوا جس کی جاتی میں یعنی ریح، علق، اور افاضہ و طواف کے لئے مکر جانا اور یہیں چار کام اس دن کئے جاتے ہیں۔ اور جن میں بسط کے ساتھ ان روایات کو ذکر کیا، جو ان چاروں کے بعد ہی مروی ہیں۔ اور اس امر میں شریک کی روایت میں طواف سے پہلے سعی کرنے کا ذکر بھی ہے۔ اور شیخ ابن تیمیہ کا قول پہلے ذکر کیجئے کہ یہ محفوظ نہیں۔ اور اوجز میں ہے کہ حافظ کہتے ہیں: ”یہ شخص طواف سے پہلے سعی کرے اس کے بارے میں وہ قول میں بعض اہل حدیث اس امر میں شریک کی روایت کی بنا پر اس کے قائل ہیں کہ صحیح ہے دعا و دعا کی ضرورت نہیں۔ اور جس پر کہتے ہیں کہ یہ کفایت نہیں کرے گی۔ وہ حدیث اس امر کی تاویل یہ کرتے ہیں کہ یہ طواف دوم کے بعد اور طواف: فاضل سے پہلے سعی کو نیز بحوالہ ہے اسی حرم کا مذہب یہ ہے کہ سعی کی تقدیم جائز ہے۔ اور اس حرم نے ان لوگوں پر زبرد کیا ہے جو طواف دوم کی تقدیم و تاخیر کے درمیان اور باقی امت بار کی تقدیم و تاخیر کے درمیان فرق کے قائل ہیں۔“ اور

اور خود ان شرح ہند میں لکھتے ہیں: اگر کسی نے طواف سے پہلے سعی کر لی تو ہمارے نزدیک اس کی سعی صحیح نہیں، یہی جہود علیہ کا قول ہے۔ اور ہم پہلے ذکر کیجئے کہ ان کے لئے اس پر اجماع نقل کیا ہے، اور یہی نام فاکلٹ نام، جو حنیفہ اور امام احمد کا مذہب ہے۔ ہمارے دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ

علیہ السلام نے طواف کے بعد سعی کی اور فرمایا کہ تمھ سے سنا کہ سیکھ لو۔ یہی اسناد کی حدیث! تو خدائی ذخیرہ کی توجہ کے مطابق اس کا مطلب یہ ہے کہ میں نے طواف قدم کے بعد اور طواف افاضہ سے پہلے سعی کی: اھ۔

بکثرت سوم | اکثر روایات میں حرف چار چیزوں کی تقدم و تاخير کے بارے میں کمال کا ذکر ہے۔ حافظہ فرماتے ہیں کہ مجموعہ روایات سے چند صورتیں نکلتی ہیں جو ضرب و تقسیم کے بعد چوتھی تک پہنچ جاتی ہیں۔ ان میں سے بعض نو ذکور ہیں اور بعض کو راویوں نے ذکر نہیں کیا۔ یا تو اختلاف کی بنا پر یا اس وجہ سے کہ پیش نہیں آئی تھیں۔ نیز میں ان چوتھیں صورتوں کا نقشہ بصورت جدول دیا گیا ہے تاکہ ان کا سمجھنا آسان ہو۔ جی چاہے تو دلائل دیکھ لو۔

بکثرت چہارم: ان افعال میں ایک کا اختلاف | جانتا چاہیے کہ درم تخریص علی الترتیب چاروں کے جلتے ہیں۔ رشی، ریح، حلق، طواف، افاضہ، ترتیب

علماء کے نزدیک سنوٹا ہے، کیونکہ بہت سی روایات میں آتا ہے کہ آپ نے مل اسی ترتیب سے ادا کئے۔ امام شافعی، امام احمد، امام مالک اور صاحبین کے نزدیک ان چاروں میں ترتیب مستحب ہے واجب نہیں۔ اس لئے اگر ان میں سے کسی چیز کو ادا کئے بغیر ادا کرنا کے نزدیک دم واجب نہیں۔ ان کا استدلال ان روایات سے ہے۔ جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد مروی ہے: "افعلی ولا تراجعی" یعنی کوئی مضائقہ نہیں۔ اب کہو تو ہم نام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک بعض چیزوں میں ترتیب واجب ہے اور بعض میں مستحب۔ پس میں نے ترتیب واجب کے خلاف کیا اس کے زور دم نام ہے۔ اور میں نے ترتیب مستحب کے خلاف کیا اس کے زور دم تو نہیں مگر اس نے بڑا کیا۔ چنانچہ نام مالک کے نزدیک رمی کے درمیان اور باقی تین چیزوں کے درمیان ترتیب واجب ہے۔ پس اگر ان تین چیزوں میں سے کسی ایک کو بھی رمی سے مقدم کر دیا تو دم واجب ہو گا۔ اور باقی تین چیزوں میں ترتیب مستحب ہے۔ اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک صرف مفرد الحج کے لئے طواف افاضہ و ریح کے درمیان ترتیب مستحب ہے۔ ان کے علاوہ باقی تمام چیزوں میں ترتیب واجب ہے۔ خواہ مفرد ہو یا غیر مفرد۔ پس جو شخص ترتیب واجب کے خلاف کرے اس کے زور دم نام ہو گا۔ یہ اس تفصیل کا خلاصہ ہے جو اجز میں مذکور ہے۔ کتابوں سے نقل کی گئی ہے۔ اور اوپر میں کتب نزوح وغیرہ سے نقل کیا ہے۔ امام کے دلائل اور ان کے جواب میں خوب بسط سے کام لیا ہے۔

اور دم کے واجب ہونے پر تنقید اس ان کے مخالفین کا مستند حل متعدد وجوہ سے ہے۔ ایک یہ کہ یہ صرف
 قاعدہ ہے کہ راوی حدیث کا فتویٰ جب اس کی روایت کے خلاف ہو تو اس کے فتویٰ پر عمل نہ کرے اور محدث
 الباب کے راوی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ وجوب دم کا فتویٰ دیتے ہیں اور حاد فطی نے جو اس کا جواب
 دیا ہے یعنی تنہا اس پر رد کیا ہے جسکی تفصیل اوپر میں ہے۔ دوم یہ کہ امام مالک علیہ السلام فرماتے ہیں: ”وہ
 امر جس میں ہمارے بیان اختلاف نہیں رہے کہ کوئی شخص اپنے سر کا حلق نہ کرے نہ اپنے جسم کے بال
 کاٹے نہ پاں ننگ کرے نہ گھٹاں کے چل کر فرمایا“ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”ولا تخلقوا دوسکم
 حتی یبلغ الہدیٰ صلوٰۃ۔“

معلوم یہ کہ ابن دہبہ کہتے ہیں کہ امام مالک کا افتاء اس بات پر ہے کہ جن شخص نے کسی
 ضرورت کی بنا پر قبل از وقت حلق کیا اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فیہ کا حکم فرمایا،
 اب جو شخص بلا ضرورت ایسا کرے اس پر کوئی چیز کیوں واجب نہ ہوگی شیخ ابن ہمام نے اس
 پر جو جرح کی ہے اس کا جواب اوپر میں دیا گیا ہے۔ اس کے علاوہ اعداد و اشیاء میں سے وجوب
 دم ثابت ہوتا ہے اور جن میں مفصل نہ کر رہے ہیں۔ نیز وہ احادیث جن میں یہ آتا ہے کہ ”افصل
 ولا حرج“ کوئی مضائقہ نہیں اب کرو ان کے بارہ جواب تفصیل سے ذکر کئے ہیں۔ ان میں سب
 سے واضح جواب یہ ہے کہ وہ لا حرج میں گناہ کی نفی کی گئی ہے۔ دم دے کر وجوب یا عدم وجوب ہے
 اس کا کوئی تعلق نہیں۔ چنانچہ اوپر میں ہے: یہاں حرف گناہ کی نفی مراد ہے کسی اور چیز کی نہیں۔
 اس کی ایک دلیل ابو داؤد کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ: ”کوئی
 حرج نہیں مگر ان شخص پر جس نے کسی مسلمان کی عزت کو بطور ظلم پامال کیا ایسا ہی ایسا شخص ہے
 جو حرج میں واقع ہوا اور ہلاک ہوا“ یہ حدیث باؤر بلند و بالا کر گئی ہے کہ یہاں حرف گناہ کی نفی
 مقصود ہے۔ کیونکہ سلف و خلف میں سے کوئی شخص اس کا قائل نہیں کہ کسی مسلمان کی عزت پامال
 کرنے پر دم لازم آتا ہے شیخ الکبیر میں ان شاء اللہ: ”دم ولا حرج“ واجب ہی کر لیا اور کوئی مضائقہ
 نہیں اس کے ذیل میں فرماتے ہیں: ”اس سے ان حضرات نے مستند حل کیا ہے جو ان امور ثلاثہ میں دم ترتیب
 کے قائل ہیں کیونکہ لا نفی جنس کے لئے ہے جس سے تمام اقسام حرج کی نفی ہو جاتی ہے۔ لہذا امام
 صاحب فرماتے ہیں کہ ایسے محققوں پر ایسی چیزیں ان کو حرج قرار نہیں کیا جاتا۔ کیونکہ صحابہ کرام نے

وَنَزَلَ الْإِنْسَانُ مَنَازِلَ لَعْنٍ

ترجمہ: اور آپ نے لوگوں کو ان کی قیام گاہوں میں اتار دیا کہ برقیہ کیلئے جائے تمام تجویز فرمائی۔
جب خطبہ پڑھا اور انہیں اس کا علم ہوا تب انہیں احساس ہوا کہ وہ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
ارشاد کے خلاف عمل کر چکے ہیں۔ اور یہ خیال ان کے لئے بے چینی کا باعث رہا کہ اندریں صورت نہیں
اپنے حج سے بجز بارگاہ کے اور کچھ بھی حاصل نہیں ہوا۔ اور فضا کے واجب رہنے میں انہوں نے حج
مخسوس کیا۔ اسی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ارشاد سے رد کیا۔ کہ جس چیز کا تمہیں اندیشہ ہے کہ
ان غلطیوں کی وجہ سے فضا لازم ہوگی، اسی سے کوئی حرج لاحق نہیں ہوا یعنی نہ تم گناہ گار ہوئے۔ نہ
ان افعال کی فضا لازم ہے، نہ وجوب دم کا مسئلہ، تو وہ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے
ثابت ہے جس کی بنیادی شیعہ نے روایت کیا ہے۔ لہذا اسی پر عمل ہو گا۔

اور ابن عباسؓ کی یہ حدیث اور جن میں حماد بن ابی شیبہ کے حوالے سے متعدد طرق کے
ساتھ مذکور ہے۔ میں کہتا ہوں کہ ان کے نظام پر تعجب ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد
”افعل ولا حرج“ کوئی مضائقہ نہیں۔ اب کہیں سے استدلال کرتے ہوئے ان افعال پر بعد میں تو وجوہ
ترتب کے قائل نہیں۔ لیکن یہی حجت میں ترتیب کو واجب کہتے ہیں حالانکہ جبرہ لوطی پیٹھ جبرہ دہسلی
کی رمی کرنا بھی تقدیم و تاخیر میں داخل ہے۔ مگر یہاں وہ افعال و احوال کو نہیں لیتے۔

اور آپ نے لوگوں کو ان کی قیام گاہوں میں

مہاجرین و انصار کیلئے منازل کی تعیین

یہ حدیث ابو داؤد میں ان الفاظ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منیٰ میں لوگوں کا خطبہ
دیا اور انہیں ان کی قیام گاہوں میں اتار دیا چنانچہ قبلہ کی داہنی طرف انصار کے فرمایا، مہاجرین کی بائیں
اتریں، اور قبلہ کی بائیں جانب انصار کے فرمایا اور انصار وہاں خود کش ہوں۔ اور دوسرے لوگ
ان کے ارد گرد قیام کریں۔ ابو داؤد کی ایک روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منیٰ
میں، میں خطبہ دیا پس ہمارے کان کھل گئے۔ یہاں تک کہ جو بھی ارشاد فرماتے ہیں (یہی ایسی جگہ
مناقی دے رہا تھا۔ پھر آپ لوگوں کو حج کے مسائل سکھانے لگے۔ یہاں تک کہ یہی حجت کے بیان
تک پہنچ گئے پھر آپ نے اپنی دونوں انگشتیں اپنا شہادت دکانوں میں رکھ کر بلند آواز سے فرمایا

اتنی کنگری جو جو اگل پر کہ کر چھوٹی جاتی ہے پھر جناح جی کو حکم دیا تو وہ مسجد کی اگلی جانب اترے اور انصار کو حکم فرمایا تو وہ مسجد کی کچھلی جانب فرار کئے ہوئے۔ اس کے بعد پھر دوسرے لوگ اترے۔ شیخ قدس مکرہ پہلی حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں: ”اس کی تائید یعنی ان کیلئے شیعین کیا“ قبلہ کی بائیں جانب یعنی جب تم قبلہ کی جانب نہ کہ کے کمرے پر تو جو جانب تباہی دانیں اٹھو واقع ہوگی وہ قبلہ کی بائیں جانب ہے۔ اور جو تباہی دانیں اٹھو واقع ہوگی وہ قبلہ کی بائیں جانب ہوگی اور اگل حدیث میں آئے لاکر تباہی جی کو حکم فرمایا تو وہ مسجد کی اگلی جانب اترے اور انصار کو حکم فرمایا تو وہ مسجد کی کچھلی جانب اترے (اسی کے بعد پھر دوسرے لوگ اترے) ان دونوں کے درمیان قطعی یہ ہوگی کہ جناح جی ہمیں قبلہ کی جانب مسجد کے اگلے حصہ میں اترے اور انصار قبلہ کی بائیں جانب مسجد کے پچھلے حصہ میں: پھر اور لوگ: یعنی جناح جی و انصار کے علاوہ جو اور لوگ ہیں وہ ان کے گرد اترے۔ آپؐ نے ان کی خبر دلائی اس لئے میں نے کہیں کہ ان کے مختلف تباہی کا اختلاف طرز ہوا اور ان کو ایک دوسرے کے قریب رہیں۔ اور انہیں اپنی ضروریات میں شگلی پیش نہ کئے۔ ۱۷

پھر یہاں یہ امر بھی پیش نظر رہے کہ اسی بارے میں روایات مختلف ہیں کہ ان کے متنازع کی تعیین خطبہ کے بعد ہوئی یا خطبہ سے پہلے؟ اور اس اختلاف کا حل اس کے۔ امکان نہیں جو پہلے ہی کئی بار گزرتا چکا ہے کہ آپؐ کا خطبہ ان ایام میں کئی بار ہوا۔ اور بار بار تعلیم فرمائی اس لئے یہ کہا جائے گا کہ متنازع کی تعیین ایک خطبہ کے بعد اور دوسرے خطبہ سے پہلے ہوئی۔۔۔

میاں اس پر بھی غیبی ضروری ہے کہ امام بخاری نے غزوہ تبوک کے باب میں یہ حدیث قرار کی ہے کہ سراقہ بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حجرہ عقبہ کے پاس ملے جب کہ آپؐ اسی کی رمی کر رہے تھے تو عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا یہ آپؐ ہی دونوں کے لئے خاص ہے؟ انہیں بلکہ ہمیشہ کے لئے ہے۔ ۱۸۔ مگر آپؐ کی سعی کے ذکر میں

گزر چکا ہے کہ یہی سوال انہوں نے سہوہ

کے پاس کیا تھا۔ تفصیل دلیں

گندہ جگہ ہے۔

فہرہ النضر وال المنحصر: منہر غلاخا و ستیعی

ترجمہ:۔ پھر منہر قرآن (۱۸) کی طرف گئے جس کی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ترسیمہ اونٹ منہر ذریعہ کئے۔

پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم منہر و قرآن کا دیکھ کر
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانی کا

قرآن قربانی کی جگہ ہے جبکہ حدیث میں آتا ہے۔ اہل انیس کہتے ہیں کہ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانی کی جگہ منہر اولیٰ کے قریب ہے جو مسجد کے منہر ہے۔ یہ نور رانی میں ہے۔ اور منہر ثانی قربانہ منہر ہے کہ جسے منہر مسجد کہتے ہیں اس کی کچھ اصل نہیں بلکہ صحیح تر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانی کی جگہ آپ کی قیام گاہ ہی میں تھی۔ مسجد خیف کے قریب اور قبلہ مسجد خیف سے آگئے۔

پس آپ نے قربانہ کے مساویں کی تھلا کے
آنحضرت نے کئے اونٹ خود ذبح کئے

(ترجمہ) کئے۔ کفالی اہمدی اور زرقاتی کہتے ہیں کہ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے ترسیمہ اونٹ ذبح کر کے اپنی قربانہ کے کئی مساویں کی تھلا کا قصہ کیا۔ چنانچہ قربانہ میں ۴ سال یعنی پس ہر سال کے مقابلہ میں ایک اونٹ چروا۔ یہ بات ناضی عیاض نے نقل کی۔ بعد ازاں مذکور لکھتے ہیں ”ظاہر یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف وہی اونٹ ذبح کئے جو آپ کے ساتھ مدینہ سے آئے تھے۔ اور ان کی تعداد ۴ تھی۔ جیسا کہ ترجمہ میں مذکور ہے۔ اور سوتلی سے باقی ماندہ کے ذبح کا کام حضرت علی رضی اللہ عنہ کے سپرد فرمایا اور سرقات میں ناضی عیاض نے نقل کیا ہے کہ بظاہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف وہی اونٹ ذبح کئے جو آپ کے ساتھ مدینہ سے آئے تھے۔ اور سوتلی سے باقی ماندہ جو حضرت علیؓ کے ساتھ ہیں سے آئے تھے۔ وہ حضرت علیؓ کو عطا کر گئے اور مدینہ کے حاشیہ میں بنو کراہی مسلمانوں نے انہیں ختم کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے کئے اونٹ ذبح کئے۔ چنانچہ بخاری کی اس حدیث سے جو حضرت انسؓ سے مروی ہے۔ بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے کئے اونٹ ذبح کئے اور علماء کے یہاں معروف اور صحیح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانہ کے مساویں

اور ہر اسے شیخ قدس سرہ نے حضرت علیؑ اور حضرت جابرؓ کی حدیث میں متعدد وجوہ تطبیق ہی ہے۔

ان میں ایک یہ کہ حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ نے پیش کسی کی امانت کے بغیر نہ کئے اور ۳۳ حضرت علیؑ کی شرکت کے ساتھ اور باقی ۱۵۰ حضرت علیؑ نے فرمائے ہیں کہ میں ہر جواب میرے نزدیک سب سے عمدہ ہے، کہ اس میں حضرت علیؑ کی روایت کو غلط کہنے اور راوی پر غلطی کے اٹھ جانے کا دعویٰ کرنے کی حاجت نہیں رہتی۔ اور حضرت انسؓ کی حدیث میں سات کی تخصیص کی سب سے عمدہ تو یہ ہے کہ سات وہی ہیں جن کا ذکر عبداللہ بن قریظؓ کی حدیث میں ہے جو بھلا احمد ابورؤاد اور پرگندہ ری زون نے کہا ہے کہ میں سے ہر ایک آگے بڑھنا چاہتا تھا کہ ایک کس سے ابتدا کرتے ہیں ان کا فیصلہ نہ کیا گیا، اور عبداللہ بن قریظؓ کی حدیث میں امام احمدؒ اور ابو داؤد نے پانچ یا چھ کا غلط شک راوی کے ساتھ ذکر

کیا ہے اس لیے نہیں کہ وہ صحت ہوں اور سنن میں موثق کے کام سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ وہ مجددی قریظؓ کی حدیث میں ذکر شدہ پانچ آدموں کو حضرت جابرؓ کی حدیث کے سوا انہوں کے علاوہ کہتے ہیں چنانچہ وہ اس بحث میں کو فرمایا کہ گوشت کھانا مستحب ہے، لکھتے ہیں: اصحاب رائے کہنے ہیں کہ حدیث متناہیہ ہو بہتر ہے، کیونکہ حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ نے ہائی کے سوا اونٹ ذبح کئے اور ہر اونٹ سے گوشت کا ٹکڑا لینے کا حکم فرمایا، اور ہر ایک سب کا خوب بانٹ دیا، اور آپؑ نے پانچ اونٹ ذبح کئے اور فرمایا جو چاہے ان کا گوشت کھا کر لے جائے، آگے چل کر لکھتے ہیں: اور آپؑ نے ان میں سے کچھ نہیں کھایا، اسے موثق کہنا دونوں مقاموں سے ظاہر ہے کہ وہ پانچ آدموں والی حدیث کو تصریح و ارجاع کے علاوہ کسی اور جگہ پر محمول کرتے ہیں، حاشیہ جامع کا مصنف ختم ہوا۔

اور اس ناکارہ کے نزدیک جیسا کہ ابھی گذشتہ ان پانچ سات سات آدموں کی تخصیص کی ہے | علی اختلاف روایات کی تخصیص کی سب سے عمدہ توجیہ یہ ہے جس کی طرف ابورؤاد کی روایت میں یوں اضافہ کیا گیا ہے: ان میں سے ہر ایک آگے بڑھنا چاہتا کہ آپؑ سب سے پہلے کس سے ابتدا فرماتے ہیں، اور ثناء نے خوب کہا ہے۔

دارخ جاتے تو ہیں عقل میں بدلتی سب سے

دیکھتے دار کو سے وہ مستم آرا کس پر؟

اور: ہر شائستہ اسی خیر کو یوں بانٹتا ہے:۔

ہمراہوں صحرا سفر نہاد، برکف بائسا نگہ دہے بشکار خواہی آمد (میر حسن)

فشور نہ صیبت شمس، شور و برکاتِ شمسیت سپرد دستانِ سلامت کہ تو خنجرِ کالی روائی:

دلی ۱۶ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ریشہ زمرہ ہا کہ

قربانی کی جھول اور کھال کے قصہ کا حکم | اپنی قبولِ پھر سے اور گوشت مساکین پر صدقہ کر دیں۔

اور یہ بھی فرمایا کہ تعصب کو اجرت میں قربانی کی کوئی چیز نہ دیں، اللہ فرمایا کہ اجرت ہم پہلے پاس سے دیں گئے اور فرمایا کہ میں کا ہی جا ہیے گوشت کاٹ کر ملے جائے: ۱۷

اور قاصد کے مرثیہ میں ہے کہ نفوی کہتے ہیں: جب تعصب کو **قصاب کو اس میں اجرت دی جائے** | اجرت پوری دے دی جائے اور پھر اگر وہ فقیر ہو تو اس میں صدقہ

کر دیا جائے، نفوی کو فی حرج نہیں، اور نفوی کے علاوہ دوسرے حضرات نے کہلے کہ قصاب کو اس کی اجرت میں گوشت دینا مکروہ ہے، کہ یہ معاوضہ ہے۔ اور بطور صدقہ فرمایا کہ یہ کہلے دینا اللہ دے تیاں جائز ہے، لیکن شادی کے سلفاً منع کرنے سے مغفوب ہوتا ہے کہ اس کو صدقہ کے طور پر دینا بھی ممنوع ہے کیونکہ اس کی وجہ سے اجرت میں رعایت کرنے کا احتمال ہے، بالآخر یہ بھی معاوضہ ہی کی صورت ہو جائے گی۔ اور صرف حسن بصریؒ اور عطاء اللہ بن عبد اللہ نے اس کی رخصت دی ہے:

بش، اور مشکوٰۃ میں سنہ و خبر کی جو طویل حدیث حضرت جابرؓ **آنحضرتؐ نے شور بانوش فرمایا** | سے مروی ہے اس میں ہے: حضرت علیؓ کو حکم فرمایا انہوں نے بانی مائدہ اونٹ ذبح کئے، پھر حکم فرمایا کہ ہر قربانی کا ایک ایک ٹکڑا لیا جائے، چنانچہ اسی کو بوند یا میں پکایا گیا۔ پس دونوں حضرات نے ان کا گوشت کھایا اور شور بانوش کیا:

نووی کہتے ہیں کہ اس سے معلوم ہوا کہ نفلی کی ہڈی اور **ہڈی کے کن کن جانورو کا گوشت کھانا جائز ہے** | قربانی سے کھا، مستحب ہے عدا اور خاتمہ میں کہ حکم ایک

قربانی سے کھانا سنت ہے اور سوزن یا جھول کو الگ الگ پکاتے ہیں زحمت تھی، اسی لئے سب کو ایک ہی ہڈی میں پال دیا گیا، تاکہ ایک اس مجموعہ کے شور بے کو جس میں ہر ایک کا حصہ ہے نفلی فرما سکیں اور شور بے میں جو گوشت ہے اسے بعد ضرورت مداخل فرما سکیں۔ اور عدا کا اتفاق ہے کہ نفلی ہڈی اور قربانی سے کن یا سلف سے واجب نہیں: ۱۸

میں کہتا ہوں کہ اس حدیث سے سورنی نے اس معنی میں اور صاحب دایہ نے استدلال کیا ہے کہ قاصد ہر قربانی

کی وہی سے کھانا مستحب ہے یہ مشہور اختلاف مسئلہ ہے جس کی تفصیل ادجز میں ان کی کتب فروغ سے نقل کی گئی ہے اور اس کا خلاصہ حاشیہ لامع میں ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "ہاں ہاں کو گشت کھایا جاسکتا ہے ان کے بیان میں انھیں مذہب کا اختلاف ہے جس کی تفصیل ادجز میں ذکر کی گئی ہے۔ اور اس میں مختلف اقوال نقل کرنے کے بعد مکمل ہے کہ گذشتہ عبارتوں سے واضح ہوا کہ حناہ کے نزدیک دم متبع، دم قرآن اور دم طلعہ کے علاوہ کسی کا کھانا ناجائز نہیں۔ یہی قول ضعیفہ کلب ہے۔ امام مالک نے مشہور مذہب یہ ہے کہ کبر و ہدیٰ جو اپنے محل میں پہنچ چکی ہو اس کا کھانا جائز ہے۔ البتہ حناہ حیدرہ اور بنی اور خدرہ مساکین کی بدی کا کھانا جائز نہیں۔ لیکن خافیر کے نزدیک کسی جم واجب کا کھانا جائز نہیں۔ حنفی کو دم متبع اور دم قرآن کا کھانا ناجائز درست نہیں۔ اور دم طلعہ کا کھانا جائز ہے۔ مگر کچھ گوشت کا حدیث مکرنا بھی واجب ہے؟" اور

کیا ان شراؤ میں ابوجہل کا اونٹ بھی تھا؟
 کیا حجۃ الوداع میں ابوجہل کا اونٹ ٹھکر گیا؟
 حیدرہ اور بنی شریعت کے باب: حج، ایسی صلی اللہ علیہ وسلم میں حضرت جابر سے اس کی تصریح منقول ہے۔ اور مولانا امام مالک کے الفاظ بروایت عبد اللہ بن ابی بکر بن حزم یہ ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج یا عمرہ میں ابوجہل کا اونٹ ہدیٰ کیا تھا اور ادجز میں ہے کہ یہ نامی کا ٹھک ہے اور ابورادہ میں حضرت بن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کے سال میں جب نماز دہایا کے ابوجہل کا اونٹ بھی ذبح کیا تھا، اس کے ایک میں چاندی کی نکیل تھی اور ترمذی نے حضرت جابر سے روایت کیا ہے کہ انھوں نے صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن مجید کے دو بھرتے پہلے اور ایک بھرتے کے بعد جس کے ساتھ عمرہ بھی تھا۔ آپ اپنے ساتھ ۶۳ اونٹ لے گئے تھے۔ اور باقی حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ یمن سے لائے تھے۔ ان میں ابوجہل کا اونٹ بھی شامل تھا۔ صاحب عارضۃ الایحوی وغیرہ نے اس اختلاف سے حکومت اختیار کیا۔ اور شیخ کوکب میں فرماتے ہیں: یہ صحیح نہیں کیونکہ ابوجہل کا اونٹ عمرہ حدیث میں ذبح فرمایا تھا اور اگر بیان نہیں تو عمرہ قضا میں۔ اور وہ اتنی مدت زندہ نہیں رہا کہ اسے حجۃ الوداع میں ذبح کرنے کی قربت آتی۔ جس میں آپ نے سوا اونٹ قرآن کئے تھے۔ شاہ اور اس کے حاشیہ میں ہے کہ یہ صحیح ہے کیونکہ عام ابی سیرا ہی اسحق ابی ہشام اور ابی کثیر

وقلت: وذا فج عین غسانہ بقرۃ

توجہ: وحق! اور آپ نے ازواج مطہرات کی طرف سے ایک گلے نے فرج کی۔

نئے الہامیہ والہامیہ میں ابو جہل کے ادب کی قربانی کا فقرہ حضرت عیسیٰ میں ذکر کیا ہے جو رسول
میں نہیں۔ چنانچہ زائد اعداد میں فقرہ حدیث کے قواعد کے ضمن میں لکھا ہے: کسی جملہ ان کے اللہ کے
دشمنوں کو غیظ دہانے کا استجاب ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس کے جانوروں میں
ابو جہل کا ادب بھی قرآن کیا: اکیسویں حدیث میں فرماتے ہیں کہ اگر یہاں نہیں تو عمرہ قضا
میں اس شخص کی طرف اشارہ کیا ہے جو اہل سیرت نے ذکر کیا ہے کہ یہ ادب بھاگ گیا تھا چنانچہ انہیں
میں ہے کہ اس عیسیٰ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ حدیث میں جملہ اور بھائیوں کے
ابو جہل کا ادب بھی دیکھا تھا۔ یہ آپ کو غزوہ بدر کی نصرت میں حاصل ہوا تھا۔ مروی ہے کہ ابو جہل
کا یہ ادب بھاگ کر کوڑھ چلا گیا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لارنسے اس کے تعاقب میں
گئے، سفہا و فریشتے نے اڑا دیا کہ اسے داپس نہ کیا جائے مگر سبیل ہی فرماتے ہیں جس نے عمارت صلی
کا سنگ بنیاد رکھا تھا انہیں اس سے منع کیا، چنانچہ وہ وہاں لایا گیا تو آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے اسے ٹھکرایا پھر وہی تفصیل اور عرض ہے۔

صاحب نہیں نے لکھا ہے کہ حضرت جابر فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی
عمر مبارک کے سالوں کی تعداد کے مطابق ماہ ۱۲ ادب ذبح کئے اور ۱۲ غلام آزاد کئے، اور
میتوں والہواں میں ہے کہ آپ نے حجۃ الوداع میں ۷۰۰ ادب ذبح کئے اور ۷۰۰ غلام آزاد کئے تاکہ

ازواج مطہرات کی طرف سے گائے
ذبح کرنا اور اس میں اشکال
دشمن اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ازواج
مطہرات کی طرف سے ایک گائے ذبح کی۔ ابو داؤد
کے لفظ بردایت ابو ہریرہؓ ہیں کہ آنحضرت صلی

اللہ علیہ وسلم نے ان ازواج مطہرات کی جانب سے جنہوں نے عمرہ کیا تھا ایک گائے ذبح کی جو ان
کے ماہین مختلف تھے؟ اس پر مشہور اشکال ہے کہ ازواج مطہرات تو تین ایک گائے ان سب کی
طرف سے کیے کافی، بڑی؟ اور میں اس اشکال کے کئی جواب دیے گئے ہیں۔ اور اس کا خلاصہ صلی
کے حاشیہ میں ہے۔ جس کے الفاظ ہیں: اگر میرے نزدیک سب سے اچھا جواب یہ ہے کہ آنحضرت صلی

اللہ علیہ السلام نے حضرت عائشہؓ کی جانب سے اُنکے گائے زریح کی بھٹی جیسا کہ اسلام میں حضرت جابرؓ کی روایت سے مفہوم ہوتا ہے اور بقید ازدواج کی جانب سے ایک گلے بھٹی بھوا بوداؤ کی روایت میں مذکور ہے حضرت عائشہؓ ان میں داخل نہیں تھیں۔ کیونکہ ابو داؤد کے الفاظاً: "ان ازدواج کی طرف سے جنہوں نے لڑ کر کیا تھا" اس سے باخبر ہیں کیونکہ حضرت عائشہؓ ہمیشہ سے خود یک مفرد بالچ تھیں۔ البتہ سوال باقی رہ جاتا ہے کہ حضرت عائشہؓ کو عداوت کی صورت میں مطہرات کی تعداد آٹھ ہوتی ہے۔ یہ سے نزدیک بعد نہیں کہ حضرت عائشہؓ حضرت سونہ کو حضرت عائشہؓ کے گلے میں شریک کر دیا ہو۔ کیونکہ انہوں نے اپنی باری حضرت عائشہؓ کو دے رکھی تھی۔ اس توجہ کے مطابق حضرت عائشہؓ کی حدیث پر شذوذ کا حکم کرنے کی حاجت نہیں رہتی، جیسا کہ حافظ نے کہا ہے اور اسی حرم میں نے یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ حضرت عائشہؓ دیگر ازدواج مطہرات کے ساتھ شریک نہیں تھیں۔ کیونکہ دیگر ازدواج کا تسع تھا۔ اور حضرت عائشہؓ کا قرآن۔ اور قرآن واسطے پر اسی حرم کے نزدیک وہی لازم نہیں۔

ابن قیمؒ اس پر رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں: "یہ مسلک ناممکن ہے جس میں ابن حزم تمام لوگوں سے مفرد ہیں، کیونکہ صحابہؓ، تابعینؓ اور بعد کے تمام حضرات ان پر متفق ہیں کہ قلندر برہمنی لازم ہے، جس طرح کہ متبع پر لازم ہے" میں کہتا ہوں حضرت عائشہؓ کا قلندر کہنا ان کے مسلک پر مبنی ہے ورنہ ہمارے نزدیک مفرد بالچ تھیں۔ یہ بحث احرام عائشہؓ کے بیان میں پہلے گذر چکی ہے بعد ازاں ابن قیمؒ نے طبرانی کے اصحاب کے اسکا جواب دیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ وہ روایات جس میں سات کی شرکت کا ذکر ہے تعداد میں بھی زیادہ ہیں اور محنت میں بھی کافی ہیں۔ اور نہ کافی نے شرح مواہب میں ان روایات پر خوب بحث سے لکھا ہے، اور نہ کافی کی اس روایت کو جو حضرت عائشہؓ سے مروی ہے، ترجیح دی ہے کہ حضرت عائشہؓ علیہ السلام نے ہمارے جس کے سال ہمارے جانب سے ایک ایک گائے زریح کی بھٹی، اور عائشہؓ نے جو اس حدیث پر شذوذ کا حکم کیا ہے اس پر نہ کافی نے تعقب کرتے ہوئے لکھا ہے کہ حدیث عائشہؓ کا راوی معاذ بن مسعودؓ اور بنی امیہ کا راوی ہے اس کی زیادتی مقبول ہوگی کیونکہ فقہاء دوسرے سے یا نہیں رکھا وہ اس سے زیادہ رکھا۔ اور اس راوی کی زیادتی دوسرے راویوں کے خلاف بھی نہیں کیونکہ معمر کی روایت میں جو الفاظ ہیں کہ آپؐ نے صرف گائے زریح کی،

اس سے مراد جس ہے مطلب یہ کہ انوشاد بکری کی قرآنی نہیں کی بلکہ محدثانہ کی قرآنی کہتی ہے۔
 یہ اس صریح روایت کے خلاف نہیں جس میں ہر ایک کی جانب سے گائے نوح کہنے کا ذکر آیا ہے۔ اور
 خذو ذاکم توجب کیا جا سکتا ہے جب کہ وہ دونوں میں تطبیق ممکن نہ ہو۔ اور یہاں ممکن ہے ان
 حاصل یہ کہ در قرآنی کار جہاں اس طرف ہے کہ تمام از علاقہ کی جانب سے ایک ایک گائے نوح کی قسمی خذو
 اس حدیث میں چند عجیب ہیں جن کی تفصیل اور جز میں
 ہے۔ ایک یہ کہ روایات میں نوح اور محمد دونوں الفاظ آتے

ہیں۔ اس امر میں علماء کا اختلاف ہے کہ قابل نوح یا نور کا نحر اور قابل نحر یا نور کا ذریعہ جائز
 ہے یا نہیں۔ اس کو کہتے ہیں اہل علم کے درمیان اس امر میں تو اختلاف نہیں کہ انوشاد کا نحر مستحب ہے اور
 اس کے علاوہ دوسرے روایتیں کا ذریعہ۔ در روایت کا ذریعہ اور دیگر روایتوں کا نحر تو مشہور علماء
 کے نزدیک جائز ہے۔ اور داؤد ظاہری سے منقول ہے کہ انوشاد کو نحر کہے بغیر اور دیگر جانور نوح کے بغیر
 حلال نہیں مگر انتہائی مختصراً امام مالک کا صحیح مذہب یہ ہے کہ انوشاد کا نحر واجب ہے جیسا کہ
 احمدیوں در در اور دوسرے اہل نقل و نقل منکر ہے۔

ایک بحث یہ ہے کہ آیا میں اشتراک جائز ہے یا نہیں؟
 ہدی میں اشتراک بحث وہی کے نزدیک جائز ہے اور ایک کے نزدیک جائز نہیں۔ چنانچہ
 موطا میں ہے کہ امام مالک فرماتے ہیں کہ انوشاد نے بعض اہل علم سے سنا ہے کہ ایک بئذ داؤد
 گائے میں مرد اور عورت دونوں شریک نہ ہوں بلکہ ہر ایک کو ایک بئذ کی بدی کرنی چاہیے اور
 دوسرے کہتے ہیں ہدی خواہ واجب ہو یا تطوع اس میں اشتراک صحیح نہیں۔ نہ ذات میں نہ اجز میں۔ اگر وہ
 افراد نے اشتراک کیا تو وہ دونوں کی ہدی جائز نہیں ہوتی۔ اور دوسری کہتے ہیں ہدی کا معاملہ قرآنی
 سے مختلف ہے کہ قرآنی کے اجز میں اشتراک صحیح ہے البتہ پوری تفصیل اس میں دیکھی جائے۔

روایات میں دونوں الفاظ وارد ہیں جن کی
 بحث سوم یہ گائے ہدی کی بخشی یا قرآنی کی تفصیل اور جز میں ہے حافظ فرماتے ہیں بظاہر
 یہ دونوں کا تصرف ہے کیونکہ ابھر یہ کی روایت میں تصریح ہے کہ گائے الی ازواج کی جانب سے
 ذبح کی گئی جنہوں نے مرد کا قصد اس سے ان لوگوں کی روایت تو یہ ہو جاتی ہے جنہوں نے ہدی کا قصد

رایت کیا ہے، اور اس سے یہ بھی واضح ہو گا کہ یہ بھی فتح کی تھی، اور اس میں امام مائت کے اس قول کے خلاف کوئی دلیل نہیں کہ ان کی کئی کئی روایات میں ان کے علاوہ اور بھی لوگوں میں ان کی تفصیل اور مزید ہے۔ یہ امر بھی مختلف قید ہے کہ حضرت حجتہ الوداع میں آپؐ بھی فوج کی بائیں صف میں تھے۔ اصل بات یہ ہے کہ اس موقع پر بکریاں بھی فوج کی تھیں یا نہیں، چنانچہ حضرت ابو بکرؓ کی حدیث سے پتہ چلے گا کہ آپؐ نے یہ بظاہر نہایت صلوات سے منع فرمایا تھا۔ حضرت علیؓ علیہ السلام کی جائیداد پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں: "اگر کہا جائے کہ تم اس حدیث کا کیا کرو گے جو صحیحین میں حضرت ابو بکرؓ سے مروی ہے اور جس میں میں نے حضرت علیؓ علیہ السلام کے خطبہ یوم النحر کا ذکر ہے اور اس کے آخر میں روایت مسلم پر غلط ہے: "پھر آپؐ کو نہ کہنے دو سیاہ مینہ صوفیوں کی طرف پس اس کو نہ بچا کیا، اور بکریوں کے ایک سو پانچ کی طرف پس اس کو ہمارے درمیان تقسیم فرمایا، اسی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ کہلا ہے، اس کے برعکس حضرت انسؓ کی حدیث سے جو صحیح بخاری کے سند و موضوع میں مروی ہے، معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ ہے: جواب یہ ہے کہ لوگوں نے اس سلسلہ میں دو طریق اختیار کئے ہیں۔ ایک یہ کہ اس موقع پر حضرت انسؓ کا بیان صحیح ہے کہ حضرت علیؓ علیہ السلام نے یہ نہ لکھا، دوسرے یہ کہ حضرت انسؓ نے مکہ میں اونٹ فوج کی نمائندہ سے نام خرچ ہو کر دو فیصد عیال کی طرف لوٹے، چنانچہ حضرت انسؓ نے مکہ میں اونٹ فوج کر کے اور دوسری فیصد سے فوج کرنے کے واقعہ کو ایک دوسرے سے مل کر کے بیان کیا ہے۔ پس سے واضح ہوتا ہے کہ یہ دو واقعے ہیں، اور اس کی ایک دلیل یہ ہے کہ جسے حضرت نے منیٰ میں حضرت علیؓ علیہ السلام کی قربانی کا ذکر کیا ہے انہوں نے صرف اونٹوں کا ذکر کیا ہے، یہی حدیث آپؐ ساتھ لے کر گئے تھے، اور ان کا ذکر کرنا افضل تھا۔ بھلا اس کے کہ جو بکریاں آپؐ ساتھ نہیں لے گئے تھیں فوج کرتے، چنانچہ حضرت جابرؓ نے قصہ جند الوداع میں ذکر کیا ہے کہ آپؐ کی کمرے کا پس ہوئے تو اونٹوں کا ذکر کیا، دراصل بعض مدعوں کو اس میں اشتباہ ہو گیا، چونکہ مینہ صوفیوں کے فوج گئے کھارے عید کے دن کا تھا، اس بنا پر انہوں نے خیال کر لیا کہ یہ منیٰ کا واقعہ ہے۔ دوسرا طریقہ یہ کہ اس حرم اور ان کے ہم مسلک لوگوں کا ہے کہ دونوں حدیثیں صحیح ہیں، اور دونوں محل مبارک ہیں، حضرت ابو بکرؓ نے مکہ کی قربانی کا ذکر کیا ہے، اور حضرت انسؓ نے منیٰ کی قربانی کا۔ وہ کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ علیہ السلام

قال: ظلمنا أكمل تحولا استدلجی بالخلاف

ترجمہ: ہمیں جب غم کا عمل پورا کر دیا تو حلال کر طلب لے لیا

اور ساتھی کی قربانی کا مسئلہ منتقلی ہے،
کیا مسافر اور حاجی کے دوسرے قربانی واجب ہے؟

مسافر کے دوسرے قربانی واجب ہے؟ اس میں علماء کا اختلاف ہے، امام شافعی کا قول ہے کہ یہ سب لوگوں کے لئے سنت ہے۔ کسی میں حاجی پر بھی۔ اور امام مالک کا قول ہے کہ اس کے دوسرے قربانی نہیں۔ اور سوائے منی میں حج کرنے والے کے کسی کو اس کے ترک کرنے کا حکم نہیں کیا جائے گا۔ اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ مسافر پر قربانی واجب نہیں، نہ احرام میں نہ بعد از احرام۔ امام احمد بن حنبلہ نے یہی موقف اختیار کیا ہے، بلکہ خود اسی نے کہا ہے، اب سب سے پہلے جو کام اسے کرنا ہے وہ حج کا ہے۔ اگر اس کے ساتھ ہی ہرم خواہ واجب ہو یا نفل کی ہیں اگر وہ حج ساتھ نہ لے گا، اور اس کے دوسرے ہی واجب ہو تو غریب سے دور اگر اس کے دوسرے واجب نہیں تو میرے کہ قربانی کا جو نور خیرہ کو قربانی کی ہے اور صحابہ نے گائے اور اونٹوں میں شرکت کی تھی صحیح

اونٹ اور گائے میں شکار بہ اشتراک مسلم میں حضرت جابر سے مروی ہے کہ ہم نے آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کیا، پس ہم نے اونٹ کا سات اور بکریوں کی جانب سے خرگیا اور گائے بھی سات کی جانب سے قربان کی۔ امام مسلم نے اسی قصہ کو درود میں نقل کیا ہے۔

پس جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حرم کا عمل پورا کر دیا تو حلال
حلال کے نام پر اختلاف

ہو کر رہ گیا۔ اور بدل میں ہے کہ فوہی کہتے ہیں کہ حلال کے نام پر اختلاف ہے، پس صحیح اور مشہور یہ ہے کہ ان کا امام مصر ہی جہہ اللہ ہو رہی ہے۔ اور نجد کی ہیں جہہ کو گوئی کو کہا ہے کہ وہ مصر ہی جہہ اللہ ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ اس کا نام غزالی بن امیر بن ربیع الکلبی ہے۔ احمد اور زر قانی نے ثمر بن مازہ میں

اس بات کو سن کر پرسنا کیا کہ ہے۔ اور دونوں کے بارے میں روایت نقل کی ہیں۔ اور پہلا نام

مصر بن عبد اللہ بن عبد اللہ کو کیا ہے۔ یعنی منطلقات کے بجائے منطلقات اور حافظ نے بھی فتح میں منطلقات

نہ لکھا ہے۔ پس بعد اس میں منطلقات تصحیف ہے اور زر قانی نے اس کو فتح میں لکھا

سرف نے بدل میں شیخ ابن قیم کے کام کا خلاصہ ذکر کیا ہے اور میں نے تجلیس بدل میں خلاصہ کا خلاصہ کیا ہے۔
جو بہت ہی مختصر ہے اور وہ اس مختصر کے مناسب ہے۔ اسی کے الفاظ ہیں: اس کا قول: وہ ابو طلحہ کہنے لگے:
اوسلم کی روایت میں ہے کہ اوسلم سلم کو بیٹے نہیں اچھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسلم سلم کو دئے
زوں کردہ اپنے شوہر ابو طلحہ کو دے دیں۔ غالب ابو طلحہ اس وقت دہاں سرحدوں میں گئے، بلکہ میرے مبارک
کی تقسیم میں مشغول ہوں گے شیخ قدسی سرہ کا رجحان اسی طرف ہے اور یہ احتمال بھی ہے کہ آپ نے ابو طلحہ
کو دئے ہوں تاکہ دو اوسلم سلم کے سپرد کر دیں کہ ان کے پاس محفوظ رہیں۔ ہاں میں اس کا اختلاف تو شیخ
ابن قیم نے اس کو مفصل لکھا ہے۔ ان کے بیان کا حاصل یہ ہے کہ قدسی سرہ کا رجحان اس طرف ہے کہ ابو طلحہ
کو دائیں جانب عطا فرمائی، اور قدسی نے اس کو بائیں طرف کی روایت سے ترجیح دی ہے جو صحیح بخاری میں
ہیں ان الفاظ سے مراد یہ ہے: ابو طلحہ پہلے شخص تھے جنہوں نے آپ کے حصے مبارک حاصل کئے اور
حافظ ابن قیم کا رجحان یہ ہے کہ ابو طلحہ کو خود بائیں کی ذات کے لئے بائیں جانب عطا فرمائی تھی۔ اور وہ بخاری
کی روایت کی توجہ اس طرح کرتے ہیں کہ ابو طلحہ کو بائیں جانب میں سے بھی حصہ ملا تھا۔ اور بائیں جانب
تو خاص ان میں کے لئے مخصوص تھی۔ ابن قیم نے اپنے قول کی تائید میں متعدد روایات ذکر کی ہیں میں میں تصریح
ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بائیں جانب تقسیم فرمائی تھی۔ اور بائیں جانب ابو طلحہ کو ان ذات
کے لئے عطا فرمائی تھی۔ اس بنا پر ابن قیم کے نزدیک ابو طلحہ کی روایت راجح ہے، جس میں حضرت
انہی سے مراد یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حلاق کو لایا اس نے آپ کے سر کی داہل جانب
کے بال اتارے۔ پس آپ اور عمرو دو گوں کے درمیان ایک ایک دو دو بال تقسیم فرمائے گئے اور اسی طرح
شیخ قدسی سرہ نے بدل میں اس روایت کو اصل قرار دیا ہے۔ اور سلم شریف کی روایت میں کے الفاظ
یہ ہیں: آپ نے دائیں جانب حلاق کی طرف کی ماسی تھے اور بائیں جانب حلق کیا، آپ نے ابو طلحہ
کو بلا کر بال اتارے دیئے۔ پھر حلاق کی طرف بائیں جانب کی اور اسے بال اتارنے کا حکم
فرمایا۔ اس نے بائیں جانب کے بال اتارے۔ یہ آپ نے ابو طلحہ کو دے کر فرمایا یہ دو گوں میں تقسیم
کر دیئے شیخ نے اس کو توجہ فرمائی ہے کہ اس روایت میں تقدیم و تاخیر ہوئی ہے یا یہ کہا
جائے کہ اس کو تقسیم کر دے۔ مگر خیر توجہ کی طرف نہیں بلکہ بعید کی طرف راجح ہے یعنی حوالہ
پہلے اتارے گئے تھے ان کو تقسیم کرنے کا حکم فرمایا پس غور کرنا تجلیس بدل کا مضمون ختم ہوا۔

اور مغلط روایات کا کچھ اختلاف ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں اور ان روایات میں
تعدد ضعیف نہیں، بلکہ ان میں تطبیق کی صورت ہے کہ آپ نے دونوں جانب کے اہل اہل طحہ کے
دیئے، دائیں جانب کے اہل طحہ کے آپ کے حکم سے تقسیم کرنے اور بائیں جانب کے انہوں نے آپ
کے حکم سے اپنی بیوی اہل طحہ کو دے دیے اور اہم احمد کی روایت میں یہ اضافہ ہے تاکہ
وہ ان کو اپنی خوشبو میں ڈال دیا کریں یا نہ۔

یہ کہنا سہل کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل طحہ
آپ کے پسینہ مبارک کی خوشبو کو خوشبو میں دے دیا کہ ان کے کاجو حکم فرمایا تھا
اس کی وجہ وہ روایت ہے جو جمع الوسائل میں صحیح مسلم سے نقل کی گئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم ایک مرتبہ اہل طحہ کے ہاں آرام فرما رہے تھے آپ کو پسینہ آیا، اہل طحہ آپ کا پسینہ
کرنے کے شیعہ میں جمع کرتے گئیں، آپ بیدار ہوئے تو دریافت فرمایا کہ یہ کیا کرتی ہو، اہل طحہ
نے عرض کیا کہ یہ آپ کا پسینہ مبارک ہے، ہم اس کا اپنی خوشبو میں ملائیں گے اور یہ سب سے
عندہ خوشبو ہے، اور جب آپ کے پسینہ کا یہ حال ہے تو آپ کے مرنے مبارک کی عطریہ کا کیا پھینکا
اور نہ قاتی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

موتے مبارک کی تقسیم کی حکمت
اور اہل طحہ کی تخصیص کی وجہ

اور مسلمان تسلی ہو گیا اس سے قرب اجل کی طرف اشارہ کرنا مقصود تھا۔ اور اہل طحہ کھوئے
مبارک کی تقسیم پر اس قدر فرمائے ہیں اسی مضمون کی طرف اشارہ تھا، کیونکہ اہل طحہ میں نے آپ
کی قبر مبارک تیار کی اللہ بانی، اور اس میں کچھ انہوں کا چٹائی کا۔ اور اس واقعہ سے معلوم ہوتا
کہ اہم کبیر بعض حضرات کو عطیہ دہدیہ وغیرہ کی تقسیم پر اس قدر رکنا ہے، اور شیخ حدیث مروی کو کتب
میں فرماتے ہیں: آپ نے دوسرے مبارک اہل طحہ کو، جو اہل طحہ و اللہ انہیں ہی ایک کے طور پر تھے،
عطاف فرمائے، اس سے ان حضرات کی فضیلت معلوم ہوئی ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ انہوں
کے ہاتھوں کے ساتھ اور اسی طرح انہیں دے دینے کے ساتھ تیرک حاصل کرنا جائز ہے، اور یہاں
سے یہ نکتہ بھی ہنسنا چاہیے کہ تقسیم کے معاملہ میں انہوں کی تقدیم ضروری نہیں، چنانچہ

و تقسمہ الخلفاء

توجہ: اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ناخن تقسیم فرمائے۔

اس کو قدر و عظمت ہوگی، پھر اور دیگر ناخن صحابہ رضی اللہ عنہم پر موجود تھے۔ مگر جس قدر مورے مبارک ہو طبع کو غلط فرمائے کسی دوسرے کو غلط نہیں فرمائے، البتہ اگر اس سے ان کی کبیدگی کا اندیشہ ہو تو ایسا کرنا منسب نہیں، اے

حلقی نیک یا فخر مشعور | پھر حلقی نیک رعایات ہے یا خض مشعور ایشیا کو مباح کرنے کے لئے ہے، یہ ایک مشعور اخلاقی مسئلہ ہے جس کی تفصیل ادھر میں ایشیا کو مباح کرنے کا فائدہ یہ ہے۔ جمہور علماء دینی رسلے پر ہیں۔ اور ہم بخاری نے بھی نہیں نیک

باب کا عنوان قائم کیا ہے۔ "باب الحلقی فی التفسیر عندنا حدیث" حافظ کو دیتے کہ امام بخاری نے اس ترجمہ انہما سے بنانا چاہتے ہیں کہ حلقی دیات ہے۔ کیونکہ انہوں نے حدیث حلقی سے دینت حلقی تفسیر کا لفظ استعمال کیا ہے، یعنی حلقی خود تحلیل نہیں بلکہ حدیث حلقی کے وقت کیا جاتا ہے، اگر وہ انہوں نے اس مدعا پر اس طرح استدلال کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عائشہ کو اس کے لئے دُعا فرمائی اور دُعا قرآن کے نام پر ہوتی ہے۔ اور تو اب عبادت پر ہی جوتا ہے۔ نہ کہ مباحات پر۔

اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حلقی کو قصر سے افضل قرار دینا بھی اسی طرف مشعور ہے، کیونکہ مباحات میں باہمی تفضیل نہیں ہوتا ہے۔ اور جمہور حلقی کے عبادت پر نہ کے قائل ہیں۔ اور متنازعہ کے نزدیک بھی یہی صحیح ہے۔ اور نوٹ کی شرح ہند میں فرماتے ہیں کہ ابن سدرہ و دیگر کے کلام سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ حلقی کے عبادت مذکور کے صرف امام شافعی قائل ہیں، اور امام احمد سے بھی ایک روایت ہے۔ اور امام بخاری سے بھی نقل کیا گیا ہے۔ بوقت کہتے ہیں امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ یہ روایت نہیں، بلکہ امام کی جائیداد جو جزی عروج اور حرام ہیں بعض ان کو مباح کرنا ہے، انہیں اس کا وجہ مختصراً۔

آپ کے ناخن کی تقسیم | اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ناخن تقسیم فرمائے۔ اور امام احمدی

جانب کے حوض مبارک ابو طلحہ کو دینے، پھر ناخن دوائے اور ان کو لوگوں پر تقسیم فرمایا، اور ان کا بیت میں علی بن زبیر سے مروی ہے کہ ان کے والد نے ان سے بیان کیا کہ وہ قرآن کے ایک آدمی کے ساتھ قرآن کا

و قلت، ثم لبس ثيابہ و نخب رقال، ثم افاض الى مكة قبل الظهور احسبا رقلت،

على ناحلتهم

ترجمہ: دنوں پہر آپ نے اپنے کپڑے پہنے اور خوشبو لگائی رت اچھڑا کر مکہ کی جانب رہا۔ اس سے ظہر سے پہلے سواہر کر کر دینے بائیں اونٹنی پر۔

میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر تھے، اور آپ قرانی کے جانور تقسیم فرما رہے تھے، مگر اسی کو کچھ نکالنا ان کے رفیق کو پہرا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پشت پر ڈالنے میں سزا مل کر لیا۔ پس وہ آپ کی خدمت آئے اور اسی میں سے کچھ ہاں جیسا خود یہ تقسیم فرمائے، اور آپ نے اپنے ہاتھ انار سے پس و دان کے رفیق کو عطا فرمائے؟ انہی۔

رت آ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ملنے کو لئے دان کے لشکر میں قربا اور نذر کرنے والوں کے لئے ایک تربد عافرائی، استخرج اسی تم نے، اسی طرح ذکر کیا ہے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سعی پیو می کرنے کے بعد مردہ کے پاس یہ دعا فرماتا پیو گے، درجہ کا ہے، اور اسی جگہ بہت بھی گفتگو کی ہے، کہ یہ قصہ حدیبیہ کا ہے یا حجاز اور اراغ کا؟ اور یہ تقریر یہ ہم مردہ کے پاس کہے یا سنی کا؟ اور یہ کہ حقیقت کے نزدیک راجح یہ ہے کہ یہ دعا، اور فوہی تو قول پر فرمائی، لیکن حجج الوداع میں ہوم کے پاس فرمائی یا سنی میں؟ تو اس بار کے نزدیک مردہ کے پاس فرمادہ ہے کہ کو نہ کو ان ملنے کو کر نکال، ہونے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کو نکال، اتنا رقتا لیکن سنی میں ملنے کو رائے والوں کی کوئی تخصیص نہ تھی کہ ان کے لئے میں بار دعا فرماتے، سنی تمام کا ارشاد ہے: لا تدخل المسجدا بعد ان شاور الله امنیہن معلقین و ذو مسحورہ من عسورین لا تخافون و ہیں لیکن تفصیر میں ہیں ارشاد خداؤی، و قہرین کی پرہیزی تھی۔

طواف افاضہ کیلئے تشریف لیجا: اس سلسلہ کی روایات صاحب الزیاد والنبیہ نے تفصیل سے ذکر کی ہیں، دن پہر آپ اسی دن بروز ہفتہ مکہ کی جانب روانہ ہوئے، اور اس پر غصہ آگے آئی ہے کہ کیا آپ نے رات کے قریب تک طواف مزخر کیا؟ ظہر سے پہلے، اور اس پر غصہ آگے آئی ہے کہ آپ نے ظہر کو میں پڑھی یا سنی میں؟ سواہر کو کر دینے بائیں اونٹنی پر جیسا کہ ابراہیم والنبیہ

جو کہ جس ہے کہ آپ نے اس طواف کے ساتھ سعی بھی کی کیونکہ آپ کا بدن فقہ موسوم وہ مراعت بنی خیال ہے کہ آپ نے اس دن طواف نہیں کیا بلکہ طواف کو رات تک ٹھکڑا کر کیا شیخ ابن قیم ان کے دلائل ذکر کرنے کے بعد کہتے ہیں: اور اسی شخص کو وہیم ہوا جس نے یہ کہا کہ آپ نے دو مرتبہ طواف افاضہ کیا، ایک بار دن میں اور ایک بار رات میں (وض)۔ درس پر گفتگو عنقریب آتی ہے کیونکہ اس کا بحث اینحضرت کی روایت ہے۔

کیا آپ نے طواف افاضہ کے بعد سعی کی تھی؟ مسلم نے طواف کے بعد سعی کی کہ تھی کیونکہ انکا مسلک

ہے کہ قماران کے بعد دو طواف اور دو سعی ہیں۔ اس کی تفصیل اول رسالہ میں گذر چکی ہے جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کی نوعیت میں اوہم کا بیان آیا تھا۔ اور انکا تاثر کا نقل ہے کہ قماران کے بعد عرف ایک طواف اور ایک سعی ہے شیخ ابن قیم کا کلام اسی پر مبنی ہے۔ اور وہ اس کے خلاف کو وہم کہتے ہیں۔ ابن حجر مکی نے طواف افاضہ کے بعد سعی میں جو امر مسند عبد بن عباس سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اونٹنی پر طواف کیا، آپ اپنی چھری سے حجر اسود کا مسنونہ فرماتے تھے، طواف سے فارغ ہوئے تو حجر اسود پر گئے۔ آپ کے نو عمر بچہ حسن بھائی باقی کا بیج بے تھکے۔ آپ نے فرمایا مجھے دو ڈول آپ کو دیا گیا، آپ نے نوٹی فرمائی پھر بچے میں صفا دے دو کہ طواف کیا، پس یہ حدیث اس باب میں صریح ہے کہ آپ نے طواف افاضہ کے بعد سعی کی کیونکہ طواف بعد از سعی بدلتا تھا۔ حدیث کے پہلے گذر چکا ہے۔

رق: اور ابو داؤد اور نسائی میں جو حدیث

کیا آپ نے طواف افاضہ رات تک ٹھکڑا کیا تھا

سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم نحر کا طواف رات تک ٹھکڑا کر، یہ حدیث منقول ہے اس کے غلط کو ذکر کرنے کے بعد کہتے ہیں: ”بظاہر آدمی سے طواف کے نام میں غلطی ہوئی ہے کیونکہ رات تک ٹھکڑا کر طواف دواغ کا ہے“ بعد ازاں اس پر تفصیل کلام کیا ہے۔ اور یہ جو حدیث عائشہ و جابر کا الفاظ آج سے یہ کتاب کی غلطی ہے۔ ورنہ ابو داؤد میں ابو الزبیر کی حدیث حضرت عائشہ اور حضرت ابن عباس سے مروی ہے اور خود حدیث ابن عباس سے بھی حضرت عائشہ اور حضرت ابن عباس سے ابو الزبیر کے ساتھ پر بحث کی ہے اور بحث میں حضرت جابر کا ذکر نہیں آیا۔ اسی طرح امام بخاری نے صحیح میں یہ تعلقاویں ذکر کیا ہے ابو الزبیر نے عائشہ سے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ آنحضرت نے طواف زیادہ

کورات تک مؤخر کیا؟ اور علماء نے ابو الزری کی اس حدیث میں اختلاف کیا ہے اور حافظ ابن قیم نے اسے ضعیف قرار دینے پر مفصل لکھا کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں: یہ حدیث واضح طور پر غلط ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل معروف کے خلاف ہے، جس میں آپ کے حج سے واقفیت رکھنے والی کو خدا بھی شک نہیں؟ اور امام ترمذی کا قول ہے: جو ان کی کتاب العمل میں ہے۔ نقل کیا ہے کہ انہوں نے امام ترمذی سے، امام بخاری سے دریافت کیا کہ ابو الزری پر کاسما حضرت عائشہؓ اور حضرت ابن عباسؓ سے ثابت ہے؟ امام بخاری نے جواب دیا کہ ابن عباسؓ سے تو ثابت ہے اور حضرت عائشہؓ سے ان کا سماع عمل نظر ہے، اور ابن قدامن کہتے ہیں کہ میرے نزدیک یہ حدیث صحیح نہیں، بعد ہی تفصیل ترمذی کی کتاب العمل میں ہے۔ ورجس کے آخر میں شیخ ابن قیم کہتے ہیں کہ دراصل ناطی طواف کے نام میں واضح ہوئی ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف اربع کو آخر شب تک بخیر کیا تھا، جیسا کہ صحیحین میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے۔ یہاں حضرت عائشہؓ کی طویل حدیث میں ان کے اپنے بھائی کے ساتھ عترۃ نعیم کا ذکر ہے نقل کرنے کے بعد کہتے ہیں: "بغیر کسی شک و شبہ کے، ٹیک طواف پر ہی خراف ہے جسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آخر شب تک مؤخر کیا تھا۔" میں ابو الزری نے یا ان سے روایت کنندہ نے غلطی سے یہ نہ

طواف سابعہ کے طواف زیادہ کا غلط ذکر کر دیا؟ انہی مختصراً۔
اور صاحب البیہاد والنبیاء ان روایات کے طرک کو ذکر کرنے کے بعد کہتے ہیں: اگر اس کی تاویل یہ کی جائے کہ آپ نے طواف زیارت کو بعد از اربع تک مؤخر کیا، گویا اربع سے عروا شام ہے تو یہ روایت صحیح ہے اور اگر اربع سے مراد بعد غروب لیا جائے تو یہ بہت ہی بعید۔ اور روایات صحیحہ کے مخالف ہے۔ اور جس طواف کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رات کو گئے تھے وہ طواف واداع ہے، ہمیشہ راتوں کو بھی طواف زیارت سے تعبیر کر دیتے ہیں، یا اسی سے مراد زیارت محض کا طواف ہے، نہ طواف واداع سے قبل اور طواف بعد یعنی طواف قرعہ کے بعد ہوا۔ کیونکہ روایات میں آتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مٹی کی راتوں میں ہر رات زیارت بیت اللہ کے لئے آتے تھے۔ مگر یہ تاویل بھی بعید ہے۔ انہی مختصراً۔

اور شیخ ندیل میں فرماتے ہیں: اس کی تاویل ممکن ہے کہ حدیث کا اصل لفظ وہ تھا جو امام بخاری نے تالیف فرمایا ہے، یعنی آپ نے مؤخر کیا زیارت کو رات تک، اور زیارت سے

اور طواف زیادہ نہیں بلکہ زیارت بیت اللہ تھی۔ مگر کسی راوی نے اس سے سمجھ کر کہہ رکھا تھا زیارت ہے۔ اس کو چوں رعایت کر دیا کہ مؤخر کیا طواف سوم الخ کو زیارت تک اور امام نے منع فرماتے بعض ذکر کیا ہے کہ اور ذکر کیا جاتا ہے بواسطہ ابو حسان کے ابن عباسی سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم منیٰ کے ایام میں بیت اللہ کی زیارت کیا کرتے تھے گویا اپنا بیٹا کا حدیث الامام بیہر میں ذکر شدہ لفظ زیارت کو طواف زیارت نہیں بلکہ زیارت بیت اللہ پر محمول کرتے ہیں۔ امام اور میرے حالات یہ بدل میں ہے کہ ابن حجر نے شرح منہاج میں یہ تاویل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اندراج مطہرات کا طواف مؤخر کیا اور آخر وہی ان کے ساتھ تشریف لے گئے۔ اہل اہل تلامذہ نے اپنی تاریخی نے ابن حجر کی مذکورہ بالا توجیہ کو نووی سے نقل کر کے لکھا ہے کہ اس تاویل پر کوئی دلالت نہیں لفظاً نہ معنیاً نہ حقیقتاً نہ مجازاً نہ مزید یہ کہ یہ کہ اس کلام کے ہیں السطوح عجیب و غریب بات بھی پائی جاتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طواف زیارت کے لئے دوسری بار آئے ہیں سب سے بہتر توجیہ ہے کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ آپ نے رات تک تاخیر زیارت کو مطلقاً جائز رکھا ہے یا اپنی اندراج مطہرات کو رات تک طواف مؤخر کرنے کا حکم فرمایا۔ اور ان حجر کا کہنا کہ خود آپ بھی ان کے ساتھ تشریف لے گئے۔ صحیح نہیں۔ کیونکہ اندراج مطہرات کی حیثیت میں آپ کو درازت میں تاخیر ثابت نہیں تاہم کچھ شیخ ابن ہمام کا رجحان یہی ہے جیسا کہ ابھی آتا ہے اور امام سرخسی نے بسوط میں اس زیارت کو نفل طواف پر محمول کیا ہے۔

اک شیخ قدس سرہ کو کتب میں فرماتے ہیں: قولہ: آخر طواف الزیارة اگر اس سے مراد یہ ہے کہ خود آپ نے رات وقت طواف کیا تو مسلم نہیں۔ کیونکہ اہل علم متفق ہیں کہ آپ نے قبر سے قبل طواف کیا تھا۔ اور اگر مراد ہے کہ دوسروں کے لئے اس کے وقت کو رات تک مؤخر فرمایا یعنی رات تک طواف کو جائز قرار دیا تو بلاشبہ ہے کہ طواف زیارت کو بارہ تاویح تک مؤخر کرنا ہرگز نہ ایک بلکہ راست اور فیہر وجہ دم کے جائز ہے۔ اور امام شافعی کے نزدیک ہر تاویح تک پس رات تک تاخیر اس کے کوئی معنی نہ ہوئے۔ اسی لئے حدیث کا صحیح مطلب ہے کہ طواف زیارت کے وقت مستحب کو رات تک مؤخر کیا۔ اس کے بعد وقت مستحب باقی نہیں رہتا۔ اھ اور اس کے

رقائق) شہرانی ذخیرہ

توجہ: وقت پھر مزمزم پڑا ہے

حاشیہ میں ذکر ہوتا ہے نفل کیا ہے کہ یوم بخیر میں طواف کرنا افضل ہے۔ اور نوافل کے جس دنوں میں سے کسی دن کرنا واجب ہے پس اگر ایام خزاوران مرقوں سے خوش گردا تو مکہ و مخریج ہے اور ترک واجب کی وجہ سے دم بخیر ہوگا: اختصاراً۔

گزشتہ الاجت سے سات جواب نکلے۔ اول یہ کہ حدیث صحیح نہیں بلکہ منقول ہے۔ یا بن سلطان نے ذکر کیا ہے۔ دوم یہ کہ ادوی سے طواف کئے نام میں غلطی ہوئی۔ طواف دوار کے بجائے طواف زیارہ کر دیا۔ یہ حافظ ابن تیمیہ نے ذکر کیا ہے۔ سوم یہ کہ رات سے صراہ بعد غروب نہیں بلکہ بعد زوال ہے۔ چہاں کہ یہ کہ بعض راوی طواف دوار کو طواف زیارت سے تعبیر کر دیتے ہیں گویا طواف زیارت طواف دوار کا غیر صرف نام ہے۔ پنجم یہ کہ اس سے طواف فرض ہزارہیں بلکہ طواف محض اور طواف نفل ہزارہیں ہیں جن جواب ابن کثیر نے ذکر کیے ہیں۔ اور آخری جواب امام سرخسی کا مختار ہے۔ اور یہی امام بخاری کے تخریج الہاب سے ظاہر ہے کہ ششم یہ کہ اذواج معمرات کے طواف کی تاخیر وارد ہے نہ جواب نووی نے شرح منہج میں ابن کثیر کی شرح منہج میں ذکر کیا ہے۔ ہفتم یہ کہ طواف زیارت کی رات تک تاخیر کو جائز رکھتا ہوا ہے۔

طواف فاضل کے بعد مزمزم پر تشریف لانا

اگر یہ شرط ہو کہ لوگ تم پر غالب آجائیں گے تو میں ان کو کہتا ہوں ساتھ بانی مکہ لانا۔ پھر انہوں نے آپ کو ذوالکحلہ واپس آپ نے خوش فرمایا۔ کہانی الہدیٰ۔ اور انھیں ذیل میں ہے کہ نووی کہتے ہیں کہ آپ کا ارشاد: اگر یہ شرط ہو کہ لوگ تم پر غالب آجائیں گے مگر تم صلی اگر یہ ارشاد نہ ہو مگر کثیر علی کوہ بکھ کر لوگ یہ اعتقاد کر بیٹھیں گے کہ یہ بھی سجدہ مناسک حج تک ہے پس اس کو شخص میں تم پر جرح آئیں گے۔ اور تمہیں بانی مکہ نے سے ہٹا دیں گے تو میں بھی تمہارے ساتھ بانی مکہ نہ آؤں۔ اور یہ واقعہ صحیح مسلم و غیرہ میں حضرت عائشہ کی طویل حدیث میں مذکور ہے اور اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ طوافات میں حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب طواف فاضل

تشریب قائمہ۔

ترجمہ میں کھڑے ہو کر نوش فرمایا۔

کیا تو اپنے لئے خود ڈول نکال داسی میں آپ کے ساتھ کوئی شریک نہیں تھا پھر نوش فرما کر ڈول کو باقی ماندہ پانی کنوئیں میں ڈال دیا۔ اور ارشاد فرمایا اگر گریہ اندیشہ نہ ہوتا تو ہلک اس کے نکالنے میں تم پر غالباً جائیں گے تو میرے سوا کوئی اس سے پانی نہ نکالنا تا اس حدیث سے صاحب بدایہ نے استدلال کیا ہے کہ خود نکالنا صحیح ہے۔ اور اس کے سائبی میں بنایا ہے نفل کیلئے کہ وہی حدیث کو بطرفی د۔ احمد اور ابن سعد نے روایت کیا ہے۔ اور احمد علی نے تخریج میں اس کے طرق کو مفصل ذکر کیا ہے۔ شیخ ابیہ بن ہمام کہتے ہیں کہ ان دونوں میں تطبیق یہ ہے کہ ابن سعد کی روایت کا تھہ طواف و دارع کے بعد کہے اور حضرت حجازی کی حدیث کا تھہ طواف اٹھانے کے بعد کہے۔ اور اس کے اتفاق اس سلسلہ میں بالکل واضح ہیں کہ پہلی آپ بیعت اٹھ گئے تھر کی نماز مکہ میں پڑھنی ہوئی بنی عبدالمطلب کے پاس آئے۔ دو رنگ پانی نکال رہے تھے۔ لہذا وہ آپ کا طواف و دارع رات کے وقت برہما تھا۔ اور حدیث پر ایک اشکال اسی روایت سے میں جوتا ہے جو اردنی نے تلمیح مکر میں نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی مسورات کی محبت میں رات کے وقت بیعت اٹھ بیچے ہیں اپنی اوشنی پر طواف کیا۔ لہذا تھر کی چمڑی سے حجر اسود کا استلام فرماتے تھے۔ پھر مزم پر آئے اور فرمایا تم پانی نکالنے رہو اگر۔ اور شدہ ہو تا کہ تم حلقو رہو جائے گا تو میں بھی تمہارے ساتھ پانی نکالنا۔ پھر آپ کے مکہ سے پانی کا ڈول نکال دیا۔ پس آپ نے نوش فرمایا۔ لہذا یہ کہ اس روایت کو اس پر محمول کیا جائے کہ ازواج مطہرات طواف اٹھانے کیلئے جو تہ شب تشریف لے گئیں تھیں، آپ میں ان کے مراہ گئے تھے واللہ اعلم۔ انتہی۔

پس کھڑے ہو کر نوش فرمایا۔ کھڑے ہو کر پانی پینے میں علماء کا بہت ہی کھڑے ہو کر پانی پینا۔ اختلاف ہے اور بعض میں اس پر بہت ہی سلسلہ سے کام کیا ہے۔ اور

اس کی تھیں حاشیہ واقع میں ذکر کیا ہے اس کا معنی یہ ہے کہ علماء کے اس میں چند اقوال ہیں۔ اول یہ کہ نبی مزم اور وضو کے پانی ماندہ پانی کے اس کے ساتھ مخصوص ہے۔ یہ ہمارے بعض احناف کے قول مختار ہے۔ مثلاً صاحب نمیر۔ در مختار وغیرہ۔ دوم یہ کہ کھڑے ہو کر پانی پینا ضرورت کی بنا پر تھا۔ کہ دلوں میں کھڑے کی مناسب جگہ نہ ہوگی۔ سوم یہ کہ جو ان کی حدیث منسوخ ہے ابی مزم کارجمانی اسی طرف ہے۔ چنانچہ یہ کہ نبی کی حدیث منسوخ ہے یا مزم اسی طرف اہل ہیں۔ اور خود بھی نے اس پر شدید رد کیا ہے۔ چنانچہ

شرع ال مثنیٰ۔

ترجمہ: پھر مثنیٰ واپس آگئے

یہ کہ اپنی سزا پر کے لئے ہے اور فعل جواز کے لئے یہ فوجی اور سرکاری وغیرہ کا مختار ہے، اور اکثر حضرات نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے۔ حتیٰ کہ جلی نے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔ ششم، امام طحاوی نے اس کو اختیار کیا ہے کہ نجی حضرت کی بنا پر ہے پس۔ اور شرعی نہیں بلکہ ارتدادی و طہاتی ہے۔ انتہی۔

عighth، امام طحاوی سے وہی طرح نقل کیا ہے۔ اور یہی امام طحاوی کی صفاتی آثار اور مشکل الآثار میں مذکور ہے۔ اور حافظ ابی جریر نے امام طحاوی سے جو نقل کیا ہے کہ یہی اس صورت پر حمل ہے جب کہ باقی جتنے وقتہ مسلم اللہ نہ پڑھے۔ تو یہ شاید ایسا دیکھا ہوں کہ علاوہ کچھ اور کتاب میں ہوگا۔ اور شیخ ترمذی سرافاج میں فرماتے ہیں کہ یہی اس صحت میں ہے کہ کھڑے ہو کر باقی پڑنا نقصان دہ ہو علاوہ نرم حضرت میں۔ کیونکہ اس میں ضرر کا شائبہ تک نہیں ہے چوتھے نرم کھڑے ہو کر پڑنا جائز ہوا؟

اور لائق کے حاشیہ میں دوسرے کی تفصیلات کی روایات تفصیل سے ذکر

آب دزم کی تفصیلات | اس میں جملہ ان کے یہ ہے کہ جبریل علیہ السلام نے آپ کا سینہ مبارک آب دزم سے دھویا اور اسی میں ہے کہ علاوہ کا اجازت ہے کہ دزم کا پانی دنیا کے ہر پانی سے افضل ہے۔ سوائے اس پانی کے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی انگلی نشان مبارک کے وہ بیان سے جو ثبوت نکلا تھا۔ روایہ سوال کر کیا آبد دزم آب کوثر سے بھی افضل ہے؟ اس میں علماء کا اختلاف ہے، بعضی لاقول بھی میں ہے۔

مگر تحقیق اس طرف گئے ہیں کہ آب دزم آبد کوثر سے افضل ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ حسب سراج میں فرشتوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سینہ مبارک آب دزم سے دھویا تھا۔ اگر آب کوثر افضل ہوتا تو یقیناً وہی لایا جاتا۔ پوری تفصیل اسی جگہ دیکھی جائے۔

حضرت نے جو تحریریں طبرستان میں یا مثنیٰ میں | نے تحریریں جو مثنیٰ یا مثنیٰ میں جاری تھیں

ہیں اسی عمر رضی اللہ عنہ سے روای ہے کہ آپ نے طبرستان میں پڑھی یہ حدیث ابن تیم نے اسی طرح صحیحین سے نقل کی ہے۔ مگر حافظ زبلی نے حسب الراۃ میں اور حافظ ابن حجر نے الدراۃ میں اور صاحب مشکوٰۃ نے صرف مسلم کی طرف منسوب کی ہے۔ نیز یہ حق ہے السنن اور مسند میں صرف مسلم کی طرف

منسوب کی ہے جیسا کہ تعلیم میں ہے۔ نیز اہی بھام نے بھی صرف صحیح مسلم کی طرف منسوب کی ہے اور صحیح مسلم میں حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ: آپؐ نے ظہر کے میں پڑھی۔ اور یہی قول حضرت عائشہؓ کا ہے۔ اب ایک جماعت نے یہی روایت کو ترجیح دی ہے اور ایک جماعت نے دوسری کو۔ اور شیخ ابی نعیم نے سنی میں ظہر سے گوارہ کیا ہے۔ اور مکہ میں ظہر سے گوارہ فرما دیا ہے۔ موصوف نے حسب عادت اسی پر خوب بسط سے کام کیا ہے اور فریقین کے دلائل اور ان کے وجود ترجیح کو تفصل بیان کیا ہے۔ ابن عربی کہتے ہیں کہ یہ بہت ہی مشکل ہے کیونکہ دونوں مذاہبیں صحیح ہیں: اور ایک لامحالہ وہم ہے، مگر یہ علوم نہیں کہ صحیح کیا ہے: احد اھل عقی قریح ہدایہ میں کہتے ہیں کہ ایک روایت وہم سے مگر اس کی تعبیر معلوم نہیں: اور اسی طرح ابی سیبہ اناسی نے بھی کہا ہے۔ جیسا کہ تعلیمی نے نقل کیا ہے کہ ایک روایت لامحالہ وہم ہے نیز ما تفسرہ دلیہ میں اہی حرم سے نقل کیا ہے کہ ایک روایت وہم ہے اور تعلیمی نے ابی حزم کے کلام میں یہ اضافہ کیا ہے کہ ایک روایت وہم ہے البتہ چند جہوں سے غیب سے کہ آپؐ ظہر کو پڑھی: یہاں اسی کی وجہ ذکر کریں: اور حضرت نے کہا ہے کہ ظہر کو پڑھی ظہر سے گوارہ فرمایا جانے لگا تھا میں دوبارہ پڑھی ہے محاسب البیہار والنبیہ نے بھی تعلیق ذکر کی ہے، مگر یہ شاہ فیہ کے مذہب پر صحیح ہے کیونکہ ان کے نزدیک فرض پڑھنے والے کا نفل پڑھنے والے کے پچھلے بعد کا صحیح ہے۔ اور مرقات میں ہے کہ وہ فوٹی کہتے ہیں ان دونوں روایاتوں کے درمیان تعلیق یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زوال سے قبل نماز اقامہ کیا۔ پھر ظہر کی نماز اول وقت میں مکہ میں پڑھی پھر منی لوٹ کر صحابہ کرامؓ کی درخواست پر ان کے ساتھ لوگ دوبارہ پڑھی گویا سنی میں آپؐ کی نماز نفل تھی: لہذا تاریخی فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نفل کو ایسی صورت پر محمول نہ کیا جائے جس کے بوازیں اختلاف ہو بلکہ یہ تاویل کی جائے کہ آپؐ نے مکہ میں وہ گار طواف وقت ظہر میں ادا کیا اور منی واپس آکر ظہر کی نماز پڑھی۔ یا یہ کہا جائے کہ دونوں روایتیں تعارض کی وجہ سے ساقط ہیں۔ پس ترجیح اس کو ہوگی کہ آپؐ نے مکہ میں ظہر پڑھی کہ وہاں افضل تھی۔ اور منی کی وقت اسکی مؤید ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طلوع آفتاب کے قبل مزدلفہ سے چلے منی میں رہی کی۔ سرواٹ نہ ہو گئے۔ ان کا گوشت پکا یا کھایا۔ پھر کہ گئے، طواف ادا فرمایا۔ ظاہر ہے کہ ظہر کا وقت مکہ ہی میں آیا ہو گا۔ اور یہ نہیں ہو سکتا تھا کہ کو آپؐ بلا ضرورت اس کو مستحب وقت سے منحرف کر دیتے

خیات بہا

توجہ: پس رات دہان رہے۔

اور یہاں کوئی ضرورت نہیں تھی۔ واللہ اعلم! انھو اور اجزا میں ہے کہ ہمارے شیخ المشائخ شاہ ولی اللہ دہلوی نے "تجۃ اللہ" میں لکھیں نماز کو ترمیم دی ہے۔ اسی طرح بنی عام نے فتح میں اس کو داخ کیا ہے۔ اور صاحب ہدایہ اور موسط نے صرف آپ کے معنی میں نماز پڑھنے کا ذکر کیا ہے۔ اور مکہ میں نماز پڑھنے کی روایت ذکر نہیں کی۔ اور شائع کتاب نے کہ میں نماز پڑھنے کو ترمیم دی ہے۔ واللہ اس کے نسخوں میں جو ہمارے پاس ہیں طباعت کی غلطیاں بہت ہیں۔

دی، اہی حرم کہتے ہیں کہ مسلم کی روایت کے مطابق حضرت ام سلمہ کا راکو طواف کرنا۔ حضرت ام سلمہ نے اس دن اپنے اونٹ پر طواف کیا کہ

وہ یہاں تھیں۔ مگر اس میں یہ اشکال ہے کہ اسی روایت میں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سر پر طواف کی قرات کرنے کا ذکر ہے، ان کے وقت ام سلمہ نے آپ کی قرات کیسے سن لی؟ اس لئے یہ صحیح ہے۔ صحیح یہ ہے کہ ام سلمہ کا یہ طواف طوافِ دروغ تھا جس کو شیخ ابن قیم نے دلائل کے ساتھ خوب بسط سے بیان کیا ہے اور حافظ نے فتح میں اس کی تصریح کی ہے۔ اور نسائی کی روایت میں یہ تصریح ہے اور صاحب لہار و الہامی نے بھی اس پر جو کہ کیا ہے اور کہاہے کہ وہ صحیح ہے مگر یہ قریب قریب موقوف ہو چکا ہے

ایک تشریح کی راہ میں گزرنے کا حکم۔ | امام تشریح کی راہ میں رہے۔ ندوال آفتاب کے

بعد حیران کی رہی کرتے۔ کذا فی الزمعاتی۔ پس رات دہان رہے، جسور کے قول کے مطابق معنی میں رہنا واجب رہے۔ اور امام شافعی کا ایک قول اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ یہ صفت ہے یہی خفیہ کا مذہب ہے اور معنی کی شب گزری ترک کرنے پر دم کا واجب ہو تا یا نہ ہو تا اسی اختلاف پر مبنی ہے۔ اور ذات رہن "جب ہی ہو گا جب رات کا بیشتر حصہ دہان رہے۔ کذا فی" اور جزو اور اور جزو میں ایک جگہ یہ تفصیل مذکور ہے کہ معنی کی شب گزرنے کے ترک پر دم واجب ہو گا یا صحت و غیر،

فَلَمَّا زَايَلَتِ الشَّمْسُ مَشَى إِلَى الْجُمُعَاتِ، فَبَدَأَ بِالْجُمُعَةِ الْأُولَى تَحْرُوقًا عَلَى الثَّانِيَةِ.

ترجمہ: پھر جب زوال ہوا تو جہت کیخیزنے چلے۔ پس پہلا زوال سے ابتدا کی پھر دوسرے کی۔

ایام تشریف میں رمی کا وقت | زوال آفتاب کا انتظار فرمایا، دفعہ اول و دوم اس کی یہ ہے کہ اگر وہ
اور بعد کے نزدیک چومہا نحر کے بعد کی رمی زوال سے پہلے جائز نہیں۔ اس کی تفصیل وجہ میں ہے۔ اور اس
کی تفصیل حاشیہ ص ۱۰۷ میں۔ اس کے الفاظ یہ ہیں ایام تشریف کی رمی کا وقت بافتابی، زوال آفتاب کے بعد
ہے۔ البتہ ایام تشریف کے تیسرے دن کی رمی میں ایام ابو حنیفہ کا اختلاف ہے وہ فرماتے ہیں کہ اس دن
کی رمی بطور استحسان زوال سے قبل بھی صحیح ہے۔ ایام اسحاق بھی اسی کے قائل ہیں، اور میں لکھتا ہوں
ایام احمد سے مراد یہ ہے۔

رمی کا آخری وقت نہیں وہ اختلاف ایام تشریف کا آخری دن ہے۔ اگرچہ وقت منتخب وقت
کراہت، وقت نماز اور دوسری تاخیر و وجہ میں اختلاف ہے جس کی تفصیل ان کی کتب فروع
سے اور جز میں نقل کی گئی ہے۔ اور اس کا خلاصہ میرے ماستیہ فیہ نقل میں اس طرح ہے زائر کے نزدیک
ایام تشریف کی رمی زوال سے قبل بطور اوجائز نہیں۔ البتہ ایام ابو حنیفہ کے نزدیک صرف یوم نحر
قائل اس سے مستثنیٰ ہے۔ بعد ایام شافعی ایام احمد اور صاحبین کے نزدیک چوتھے دن کے غروب تک
رمی کر سکتا ہے، اس کیلئے نہ کوئی تعیین وقت ہے نہ وجہ ہے۔ ایام ابو حنیفہ کے نزدیک ہر دن کی
رمی کا وقت منتخب غروب تک ہے۔ اس کے بعد بطور فور تک وقت اباحت ہے۔ بخیر مقدم و کو اس
وقت رمی کرنا مکروہ ہے۔ مگر وہ واجب نہیں، اور بطور فوج کے بعد چوتھے دن کے غروب تک تحفا
ہے۔ جس میں وہ واجب ہوگا۔ اور ایام مالک کے نزدیک ہر دن کی رمی کا وقت اور غروب تک ہے۔
اور اگر گمراہت کو رمی کی تو وہ واجب ہوگا تا امداد و یوم نحر کی رمی کے وقت میں اختلاف اپنی جگہ لکھا ہے۔

پس جب زوال ہوا تو جہت کی طرف پیدل چلے اور سوار نہیں بھرتے۔ فلی ازہی رمی جہرہ عقبہ کے
کے بیان میں یہ بحث گذر چکی ہے۔ کہ پیدل رمی کا افضل ہے یا سوار مگر یہی جہرہ اولیٰ سے ابتدا کی
اور اس کے بعد ہر تک وہاں فراتے رہے۔ جو صورت بقرو کی تعداد کے نزدیک تھی، پھر دوسرے کی رمی کی۔
یہاں بھی اس طرح طویل دعا فرمائی جس طرح جہرہ اولیٰ کے پاس کی تھی۔ اور نہ ثانی میں ہے کہ جہرہ اولیٰ
اور جہرہ ثانیہ کے پاس دہر تک ٹھہرے۔ البتہ پہلے کے پاس زیادہ ٹھہرے نہ اور ان دنوں جہرہ دن کے

تفسیر فی التالیف

تفسیر کے نام کی

پاس کئی درجہ ہے؟ اس میں سلف کا اختلاف ہے۔ جس کی تفصیل حاشیہ واقع میں درج کر کے نقل کی گئی ہے۔ اور اس میں ہے کہ موقوف کتبہ ہیں۔ اگر توف اور دے ماکو ترک کر دیا تو سنت کو ترک کر دیا مگر اسی کے ذکر کوئی چیز لازم نہیں ہوگی۔ اس مسئلہ میں امام قرطبی کے حوالہ کسی کا اختلاف معلوم نہیں۔ اور امام ثوری فرماتے ہیں کہ کچھ نقل بطور فقیر دیکھئے۔ اور اگر ہم دیکھئے تو میرے نزدیک بہت ہی اچھا ہو گا۔ اور او جزیس ہے کہ جوفہ لوائی و تالیف کے پاس قیام کرنا کراچی شریف میں برعایت مسلم ہی عہدائے عن امیر مرقوعہ اور ہے۔ اور ابو داؤد میں حضرت عائشہ کی حدیث میں آیا ہے اور حافظ نے ابن قدامہ کے حوالے سے اس کی تصحیح نقل کیا ہے۔ اور امام دارقطنی کے کتابوں میں پہلے دو جہول کے پاس طویل قیام کی تصریح موجود ہے۔ جیسا کہ او جزیس اور امام دارقطنی کی تفہیم کتابوں سے جلد تیس نقل کی گئی ہیں۔

اور یہاں ایک اور اختلافی مسئلہ ہے کہ ان روزوں جزیس

ان جزیس کے پاس میں ہاتھ اٹھانا کے پاس دعا کرتے وقت اٹھ اٹھتے جائیں یا نہیں؟ او جزیس اس پر بہت ہی تفصیل سے کلام کیا ہے۔ اور اس میں ہے کہ یہی مند کہتے ہیں۔ اچھے معلوم نہیں کہ جزیس کے پاس اٹھ اٹھنے کے لئے اٹھ کر یا نہ۔ بجز اس کے مجاہدین قاسم نے امام مالک سے نقل کیا ہے۔ اعزہ طویل بحث او جزیس دیکھ لی جائے۔ اس میں یہ اختلاف بھی ذکر کیا ہے کہ اس موقع پر اس طرح اٹھ اٹھنے جائیں جس طرح دعا میں اٹھائے جاتے ہیں یا تہجد کی طرف؟

کیا تینوں حجرات کی رمی میں ترتیب واجب ہے؟ تفسیر کے نام کی تینوں حجرات کی رمی میں ترتیب واجب یا نہیں؟ اور میں اختلاف چنانچہ موقوف کہتے ہیں وہ جزیس میں ترتیب

واجب ہے یا اگر ترتیب الٹ دی اور پہلے جوفہ عقبہ کی رمی کی پھر تازیہ کی اور پھر اولیٰ کی تو صرف اولیٰ کی رمی صحیح ہوگی۔ امام احمد نے اس کی تصریح کی ہے اور امام شافعی اور امام مالک بھی اسی کے قائل ہیں۔ اور حسن اور عطاء کہتے ہیں کہ ترتیب واجب نہیں۔ اور میں امام ابو حنیفہ کا قول ہے چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ اگر ترتیب الٹ ڈالی تو اعادہ کرے۔ اور اگر وہاں نہیں کیا تب بھی رمی صحیح ہوگی؟

ولہ یقف عندہ

ترجمہ: اور اس کے پاس نہیں ٹھہرے۔

اور اس کے پاس نہیں ٹھہرے اور اس پر ائمہ کا اجماع ہے صبا
جہر عقبہ کے پاس ٹھہرے کہ جو زمین مثل سے نقل کیا ہے اور مومن کہتے ہیں، اسی کے پاس ٹھہرے۔

نہیں کیونکہ ابن عمرؓ اس میں لباس نے رسالت کیا ہے کہ حضرت علیؓ علیہ السلام اس کے پاس نہیں ٹھہرے تھے۔
 اسی طرح ام خدیجہؓ اور عائشہؓ کی روایت میں بھی یہی مضمون آیا ہے۔ اور امام بخاری نے اپنی صحیح میں ترجمہ
 الباب قائم کیا: باب من رمی جہرۃ عقبۃ ولم یقف۔ جہرۃ عقبہ کی مئی کے بعد عقبہ کے گویاں، حافظ فتح میں
 فرماتے ہیں: کہ اس میں کسی کا اختصار نہیں، میں کہتا ہوں کہ جماع کی حکایت مشکل ہے کیونکہ حصن بن ہریرہ
 ابن ابی نعیم میں بھی ہے سے عرفان مری ہے کہ تمام جہرات کے پاس، ملکہ سے اور کسی کی تعین نہ کرے، انارہ کہ کہا
 جائے کہ یہ قول زیادہ ہے اس لئے علمائے کرام کے نزدیک لائق استغناء نہیں، یا یہ کہا جائے کہ اس قول سے نزد
 وہ ہے جو غالی تلمذ میں نے شروع باب میں ذکر کیا ہے کہ تمام اہم رمی میں جہرۃ عقبہ کے پاس دعا کے لئے
 نہ ٹھہرے بلکہ بغیر ٹھہرنے کے دعا کرے۔ اور نقل میں ہے کہ پہلے دو جہروں کے پاس ٹھہرے اور جہر عقبہ
 کے پاس نہ ٹھہرنے میں حکمت ہے کہ دعا وسط عبادت میں واقع ہو، اور بعض نے کہا ہے کہ جو جہر عقبہ
 لوگوں کی گندہ گاہ میں واقع ہے اس لئے وہاں ٹھہرنے سے لوگوں کا راستہ بند ہو جائے گا۔ عموماً اہل علم
 نے دوسری وجہ کو اختیار کیا ہے، اور حافظ ابن قیمؒ اور صاحب بدایہ نے پہلے جہر میں دعا کے وسط عبادت کے
 واقع ہونے کی حکمت کو چھپا کر وجہ میں تفصیل سے ذکر کیا ہے۔ اور اس میں ابن حجرؒ کا یہ قول نقل کیا ہے
 کہ جہر عقبہ کے پاس نہ ٹھہرنے کی وجہ یہ ہے کہ اس کے بعد کیونکہ اس کی جگہ تنگ ہے، ٹھہرنے سے دوسرا
 کو تکلیف ہوگی، لیکن یہ تفصیل زیادہ گزشتہ کے اعتبار سے ہے البتہ اگر علت ذکر کی جائے کہ اس سے غافل
 ہو کر نہ ٹھہرنے میں کوتاہی کی نیک غالی ہے، تو بعدہ ہوگا، اور حاصل یہ کہ رمی عقبہ کے بعد ٹھہرنا یا
 نہ نہ ہو تو خوف سے ثابت اور ائمہ اربعہ کے نزدیک اجماعی ہے، البتہ اس کے سبب میں اقوال مختلف ہیں
 بعض کے نزدیک دعا کا وسط عبادت میں واقع ہونا اس کا سبب ہے، بعض کے نزدیک جگہ کا تنگ ہونا
 اور بعض کے نزدیک کوتاہی کی نیک غالی، مگر انی الا وجہ۔

(دقت) وھل کان یا نى مكۃ كل ليلة۔

توجہ: روئے اور کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم (منی سے) ہر رات کمرہ آیا کرتے تھے؟

آنحضرت نماز ظہر سے پہلے منی کو آتے تھے یا بعد میں؟ (ق) آنحضرت نماز ظہر سے پہلے منی کو آتے تھے

یا بعد میں؟ جواب: ہاں یہ ہے کہ ظہر سے قبل کرتے تھے۔ کڑائی الہی — اور ابی قحیف نے اس کے وجود پر صحیح کو ضبط سے ذکر کیا ہے۔ اور یہ بھی کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حج میں ٹھہر کر دو کرنے کے بعد موانع چتر آئے۔ اول: مصفاہ۔ دوم: درود پر موسم: نور میں، جہانم، عز و لا میں، پنجم: حرم وادئی کے پاس۔ ششم: حرمہ تا نیر کے پاس۔

روئے اور کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم (منی سے) ہر رات کمرہ آیا

منی کی راتوں میں ہر رات کمرہ آیا کرتے تھے؟ حافظ ابن قحیف نے اس کا انکار کیا ہے۔ اور اس کو دلائل

میں شمار کیا ہے۔ اور سلفی کہتے ہیں: بعض لوگ کہتے ہیں کہ ایام منی میں ہر دن بیت اللہ کی زیارت کیا کرتے اور بعض اس کو ترمیم سمجھتے ہیں کہ کمرہ آئے بلکہ منی میں تقیم ہے کیونکہ یہ منی کے دن میں اور ابو عبد اللہ و امام احمد آئے ابن عباس کی حدیث سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر رات کمرہ جہا یا کرتے تھے۔ احمد حضرت ابن عباس کی حدیث امام بخاری نے اپنی صحیح میں نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر رات کمرہ جہا یا کرتے تھے۔ حافظ کہتے ہیں کہ اس کو طبرانی نے بسند متصل روایت کیا ہے۔ اس کی تصحیح پر مفصل کام کرنے کے بعد فرماتے ہیں: اور ایک برسل روایت اس کی مؤید ہے جس کو ابی خبیہ نے طاووس کے والد سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر رات بیت اللہ جاتے تھے۔ اور میں کہتا ہوں کہ ایام منی کا وہ خانہ اسی کی طرف ہے اور حافظ کا بھی۔ جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رات تک تلخیر طواف کی حدیث کے ذیل میں قریب ہی گفتہ چکا ہے۔

وق: اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منی میں دو خطبہ منے۔ ایک

وسط ایام تشریق کا خطبہ | خطبہ دوم غرک: جو پہلے گندم چک ہے۔ اور دوسرا خطبہ وسط ایام تشریق میں ہیں

کہا گیا ہے کہ روزِ اعراس کے دو خطبہ: اعراس و خفیہ اور اکیرہ اسی کے قائل ہیں اور بعض نے کہا ہے کہ یہ بارہ تاریخ تھی جب اگر یہ شافعیہ اور حنبلیہ کا قول ہے۔ اور خطبات حج میں ان کا اہتمام ساری تاریخ کے خطبہ کی بحث میں گندم چک ہے اور خفیہ اور اسی کے سوا انھوں نے ان کی باقی کے خطبہ پر ابو داؤد کی حدیث سے

استعمال کیا ہے کہ سزا و نعت نہ بیان کہنسی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم الروس کو خطبہ دیا۔ اور حافظ ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ یوم الروس اتفاقاً یوم الخمر سے الگ اس لیے تھا اور نہ تو کافی کھتری میں کہ یوم الروس منجم اور ہمزہ بیگیاہ و ذی الحجہ کا نام ہے کیونکہ لوگوں کا معمول تھا کہ یوم الخمر کو قربانیاں کیا کرتے اور اس رات قربانی کے سروں کو پکاتے اور صبح سویرے اُٹھ کر کھانا پکرتے تھے۔ اور شرح غامک نوٹ ہے یوم روایت طہنقات ابن سعد عمر بن یثرب سے نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم الخمر کے اگلے دن خبر کے بعد خطبہ دیا۔ جیسا کہ میرے حاشیہ بتا رہا ہے۔ اور البدایہ والنہایہ میں یوم الخمر کا ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے کہ اس کے بعد کا دن یوم الخمر کہلاتا ہے کیونکہ وہ اس میں ترار پکرتے تھے۔ اور اس کو یوم الروس بھی کہتے ہیں کیونکہ اس میں قربانی کے سر پکاتے کھانے کا معمول تھا۔ یہ ایام تشریفاتی کا پہلا دن ہے اور ایام تشریفاتی کے دوسرے دن ۱۲ ذی الحجہ کو یوم النفر الاول کہتے ہیں کیونکہ اس دن عقیقہ سے رخصت ہوا تھا اور بعد میں نے کتاب کے اس دن کو یوم النفر ثانی کہا ہے۔ اور یوم النفر ثانی میں عقیقہ کا خطبہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وسط ایام تشریفاتی میں خطبہ دیا ہے اس سے ۱۱ ذی الحجہ کو جب کہ سزا و نعت نہ بیان کی روایت میں بھی بھی اور ان دو کے عواصے سے قریب ہی گندکی ہے۔ یہ لفظ ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو یوم الروس میں خطبہ دیا پس فرمایا کہ یہ کوئی دن ہے؟ ہم نے عرض کیا: اللہ و سزا و نعت نہ بیان کیا ہے وسط ایام تشریفاتی نہیں؟ آج اور البدایہ والنہایہ میں ہے کہ ایسی ختم کہتے ہیں: "روایت میں آتا ہے کہ آپ نے یوم الروس کو خطبہ دیا۔ اور باطل کہ ہے بلکہ اختلاف منقول ہے کہ یہ یوم الخمر سے الگ دن ہے اور یہ بھی تھا ہے کہ آپ نے وسط ایام تشریفاتی میں خطبہ دیا پس احتمال ہے کہ وسط یعنی اشرف ہوا جیسا کہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَكَانَ الْإِسْلَامُ جَمْعًا كَلِمَةً وَاحِدَةً وَصَلَّىٰ فِيهَا

نقہ ایام تشریفاتی نے حضرت ابن عمر سے ذکر کیا ہے کہ آنحضرت کا تشریف حال کو جسوں کر لینا یہ سورۃ: إِذْ كُنَّا دُحُورًا نَحْمُودُكَ اللَّهُ وَالْقَنَمِ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر وسط ایام تشریفاتی میں نازل ہوئی اور آپ نے جا ناکر یہ دُحُور کا بیجا نام ہے دشنام اور البدایہ والنہایہ میں یہ نام کے حواشی میں ہے: "اسی سال کا حادثہ خطمی اور تاجہ کو کھڑی مسجد اور آدم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات تشریف ہے۔ اور اسی ذیل میں آیت کریمہ: أَلَمْ يَكُنْ لَهُ سَمْعًا وَلَهُ يَدَانِ أَلَمْ يَكُنْ لَهُ سَمْعًا وَلَهُ يَدَانِ عَزَّ وَجَلَّ اور ہم نے بسند حیدر روایت کیا ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو حضرت عمرؓ نے خطا

رقال ہوا ستاؤ تھ اعباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما بیت بکندہ واستاؤ تھ رجاء الابل
ترجمہ: ارقی اور حضرت عباس رضی اللہ عنہما آپ سے مکہ میں رہنے کی اجازت چاہی اور ارمٹ
جزیرے والوں نے بھی آپ کی اجازت دیا۔

دو ہزار روئے کا سبب دریافت کیا گیا تو فرمایا کہ کمال کے بعد صرف نقصان رہا نہ ہو گیا اس کو کھوس
جو گیا کہ اس ایت میں وہ مال نبوی کی خبر ہے۔ اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی اسی غرض سے فرمایا
چنانچہ مسلم بن حضرت عباس سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قرہ عقبہ کے پاس کھڑے ہوئے اور
فرمایا مجھ سے اپنے مناسک حاصل کرو۔ شام میں اس سال کے بعد حج نہیں کروں گا۔ اور حافظ بزاز اور
حافظ بیہقی نے بھی اس سے روایت کیا ہے کہ جب یہ صحفہ اذیاجا بعد اللہ والفقہ والشمس قرہ میں
انزل فرمائی۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں ناگزیر یہ تمام دوا دے دیں اپنی ناقہ قصویٰ تباری کا حکم فرمایا۔
پس وہ تباہ ہو گئی۔ اس کے بعد اس دن کے خطبہ کا ذکر کیا۔ اسی طرح جب قرہ میں خطاب نے اس عیوش
سے اس صورت کی تفسیر دریافت کی تو انہوں نے بھی یہی جواب دیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کی
خبر ہے۔ حضرت عربی رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں بھی اس سے پہلے سمجھتا ہوں جو کچھ تم نے سمجھا ہے۔ جب کہ وہاں
کی متعدد روایات میں مذکور ہے۔ تاہم میں کہتا ہوں کہ اس میں وہ روایات مختلف ہیں کہ یہ صحفہ کس وقت اس
کس جگہ نازل ہوئی۔ عیاں کہ خطبہ یوم النحر میں گند چکا

دفعہ اور حضرت عباس رضی اللہ عنہما بیت بکندہ واستاؤ تھ رجاء الابل
حضرت عباس کی مکہ میں رہنے کی اجازت مانگنا
چنانچہ آپ نے ان کو اجازت دے دی۔ یہ اختلاف تو سب ہی گمراہ ہے۔ یعنی اس وقت میں جب
ہے یا نہ ہے اور حقیقہ کی مشکلات یہ کہ مسند ہے اس لئے حضرت عباسؓ اور دیگر حضرات کے
تبرک مسند میں ان کے نزدیک کوئی اشکال نہیں۔ اور جو حضرت عوب کے قائل ہیں۔ ان کے مسند
پر اشکال الائم آتا ہے جسکا بیان ابھی آتا ہے۔

اذنوں کے چوبہاں کی منی سے
اور ان سے چھانے والوں نے بھی آپ سے منی سے اجازت
ان کے مسند کی اجازت چاہی۔ چنانچہ آپ نے ان کو بھی اجازت
باجازت گندنے کی رجاء طلب کرنا مرحمت فرمائی۔

اور وجہ میں ہے کہ یہ اختلاف تو پہلے گورچکا
 کیا یہ جائز تھا؟ مقدور قول کو شامل ہے۔

اس پر اتفاق ہے کہ چرواہوں کو یہ معاذ ہے، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ یہ معافی صرف چرواہوں
 اور نرزم لانے والوں سے مخصوص ہے یا تمام اصحاب قدر کو شامل ہے؟ اور امام بخاری کا ایک
 ترجمہ اسباب پر ہے: باب میں رعیت اصحاب السنہ یہ اور غیر ہم کلمۃ لایالیٰ سنی: حافظہ فرماتے ہیں کہ
 "اور غیر ہم سے مقصود وہ لوگ ہیں جن کو مرض یا مشغل کا غلبہ ہو مثلاً مکر و مارے اور چرواہے۔" رہ
 یہ سوال کیا کیا سفایت کی اجازت حضرت عباسؓ کے ساتھ خاص ہے یا اس کا عائد ان اوصاف پر
 جو اس حکم میں معتبر ہیں؟۔ یہی بعض کا قول ہے کہ یہ حکم صرف حضرت عباسؓ سے خاص ہے، یا تو
 جمود ہے اور بعض کا قول ہے کہ اس حکم میں حضرت عباسؓ کے ساتھ ان کی آل، اور بقول بعض ان کی
 قوم بنو ہاشم بھی داخل ہیں۔ اور بعض کا قول ہے کہ ہر شخص جو سفایت کا محتاج ہو اس کے لئے
 یہ حکم ہے۔ "اور صحیح یہ ہے کہ حکم کو عام رکھا جائے اور اس کی علت یعنی دلوں کے لئے ہانی
 جمع کرنا ہے۔" رہ یہ سوال کیا یہ حکم صرف ہانی کے ساتھ مخصوص ہے یا کھانا وغیرہ اس کے ہم
 معنی ہیں؟ وہ بھی اسی کے ساتھ ملتی ہیں۔ یہ عمل احتیالی ہے اور جمہور کا مسلک یہ ہے کہ صرف
 چرواہے بل سفایت کے حکم میں ہیں۔ اور میں امام احمد کا قول ہے "اسی قول کو یعنی اس حکم
 کے اہل سفایت اور چرواہوں کے ساتھ مخصوص ہونے کو ابی سند نے اختیار کیا ہے اور امام
 احمد سے معذرت و روایت یہ ہے کہ یہ حکم صرف حضرت عباسؓ کے لئے مخصوص ہے اور ان کے
 جن کو چرواہوں کے علاوہ باقی سب اور میں وہم واجب ہو گا: اتنی مختصر میں انادوجو۔

اور دوسری بات جس کے متعلق مذہب کا اختلاف یہ ہے کہ شافعیہ، حنابلہ اور مالکیہ کے نزدیک چرواہوں
 اور نرزم لانے والوں کے لئے اس کا ترک جائز ہے۔ پھر مالکیہ کی ایک جماعت۔ و دیگر
 وغیرہ کا قول یہ ہے کہ حضرت صرف اونٹوں کے چرواہوں کے ساتھ مخصوص ہے اور شافعیہ
 کی ایک جماعت مثلاً ابوالکسحون کی اہل مذہب اور امام غزالی کی الوجیز سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے۔
 اور مالکیہ کی ایک جماعت مثلاً ابن شافع ابن حاحب اور ابن طرہ کا قول ہے کہ یہ اجازت
 چرواہوں کے علاوہ دوسروں کو بھی عام ہے۔ نور قانی نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ اور کیا ہیں

ولہ یتعجل فی یومین

توجہ دے : اور آپ نے دونوں میں رکھ کر دیکھ لیں کہ میں آج بھی نہیں کی۔

اذا در مثلاً بعض اور دو شخص جس کے مال ضائع ہو جائے گا اندیشہ ہو و غیرہ کا حکم بھی یہی ہے۔ اس میں شافعی کی دو روایتیں ہیں دونوں میں صحیح روایت اثبات میں ہے۔ اور یہی حاکم کا قول ہے۔ اور دوسری کا جواب بھی میں ہے اور یہی مالک کا قول ہے۔ اور کیا یہ حکم حضرت عباس کے ساتھ خاص ہے یا نہیں کہتے ہیں کہ اہل مقامات کی خصوصیت عباسیہ کے ساتھ خاص نہیں کیونکہ معنی عظمت حکم ان کے ساتھ دوسروں کو بھی شامل ہے۔ اور امام مالک والی ضعیف ہے موی ہے کہ یہ اولاد عباس کے ساتھ خاص ہے۔ اور یہی ایک وجہ روایت : ہزار سے اصحاب کے لئے بھی ہے اور بعض بزرگ شہسے اختصاص کو نقل کرتے ہیں۔ کہ فی الامور مع زیادہ معنی قیرو۔

رقی، اور آپ نے انہوں کے جرواہوں کو چرواہوں کی کو دونوں کی کسی جمع کرنے کی آجائے | شخصت موی کو دو یوم غری موی کہیں اور یوم غری کے بعد دونوں کی موی ایک ہی دن کر لیا کریں۔ اور غری شیخ ابی حنیفہ کے کام سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ چرواہوں کو اختیار تھا کہ چاہے دونوں کی موی پہلے ہی کر لیا کریں۔ یا دوسرے دن۔ یعنی جمع تقدیم اور جمع تاخیر دونوں کا اختیار تھا۔ اس سلسلہ میں روایات حدیث مختلف ہیں۔ جیسا کہ ترمذی، ابو داؤد، مؤلف مالک اور سواغی وغیرہ ہیں۔ اور بدلی کو کتب ہند و جز میں ان روایات کی اور اقوال مالکی کی وجہ سے تفصیل سے ذکر کی گئی ہے۔ زیادہ تفصیل اوجز میں ہے۔ اور اس کا خلاصہ میرے حاشیہ بدلی میں ہے کہ آپ جرم وغیرہ کا قول ہے کہ نہیں جمع تقدیم و تاخیر دونوں کا اختیار ہے۔ اور اس سے بالاتر ہے کہ جمع تقدیم جائز نہیں اور جمع تاخیر کی صورت میں امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک جمع تقدیم نہ تھا۔ باقی چار اثر کے نزدیک نہیں۔ انتہی۔

اور آپ نے دو روایتیں رکھ دی ہیں کہ میں آج بھی نہیں کی۔ | انحضرت نے ایم تشریق کے تیسروں کی موی کی فرائض | انجیل نہیں کی بلکہ میرے دن تک تاخیر فرمائی،

یہاں تک کہ آیا تفسیر میں کی موی کی پوری فرمائی۔ اور اگر اجماع ہے کہ جو شخص بارہ مارچ کو موی سے واپس آنا چاہے اسکا ہے کیونکہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے نہیں جس نے دو موی میں رکھ لئے ہیں، انجیل کی اس

ابی المصعب

ترجمہ: داور مصعب

دن عصر کربلا میں تھی، فوراً اطلاع ملی۔ اور تم وہی کرو جو تمہارے اہل و عیال کے بعد حضرت انسؓ کی رحلت روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر عصر مغرب مثلاً مصعب میں پڑھیں اور پھر اس کو سونے میں اور بار بار دہرایا یہ سے ظاہر ہے کہ ان دونوں دعاؤں میں تعلق ہے، چنانچہ وہ کہتے ہیں مشکل کے دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سوار ہوئے اور مسلمانوں کو ساتھ لے کر تشریف لے چلے، مصعب میں درگاہ میں ہوئے اور وہاں عصر پڑھا، یہاں کہ صحیح بخاری میں ہے وہاں پہلی حدیث ذکر کیا، اور یہ بھی مروی ہے کہ آپؐ نے یوم النفر کی نماز ظہر اطلاع میں پڑھی، واللہ اعلم سربراہان دوسری حدیث کو ذکر کیا اور حافظہ فرماتے ہیں کہ ساری کابریاں کہ آپؐ نے ظہر اطلاع میں پڑھی اس امر کے لئے تھی کہ آپؐ نے زوال کے بعد کسی کی چنانچہ آپؐ نے رسی کی، پھر کوئی کیا، مصعب پہنچے پس یہاں ظہر پڑھی، اور مصعب پہنچے، مصعب، انعم، ہم، تر فتح خانے جملہ دھار جملہ شہداء وہاں سے موجود، اس کو اطلاع اور پھر بھی کہتے ہیں کہ انی اللہ تعالیٰ، اور ہم اہل ان میں ہے، کہ اس کو اطلاع، اطلاع اور خیف، بنی کنانہ کا نام بھی دیا جاتا ہے، اور اور نو کی کہتے ہیں کہ مصعب، حصار، النبی، لیلہ اور خیف بنی کنانہ ایک ہی جگہ کے نام ہیں، اور اس میں اختلاف ہے کہ زوطی بھی مصعب میں کا نام ہے یا اس جگہ کا جیساکہ مانتے لایا ہے، اور اس میں اختلاف ہے نقل کیا ہے کہ یہ ایک وسیع جگہ کا نام ہے، جو کہ اور بنی کنانہ کے درمیان ہے، بنی سے زیادہ قریب ہے اور اس کے حدود دونوں پہاڑوں کے مابین مقبرہ کعبہ بنی

اس میں علماء کے دو قول ہیں کہ مصعب میں انرا مسنت ہے یا یہ
مُصَعَّبٌ مِّنْ اَنْرَا مَسْتَعِيْ اَنْرَا اتفاقاً نزول تھی، اور جز میں اس کو خوب بسط سے بیان کیا ہے۔

اور اردہ اور جہور نے پہلی شش کو اختیار کیا ہے، اگرچہ ان کے درمیان اس امر میں اختلاف ہے کہ یہ مسنت ہے یا مستحب، اور امام کاظمؑ نے معتد بنی اور غیر معتد بنی کے درمیان تفرق کرتے ہیں، ان کے نزدیک معتد بنی کے حق میں ثابت ہے اور غیر معتد بنی کے حق میں غیر ثابت، اور بعض مفسرین نے قول ثانی کو اختیار کیا ہے، ان کی دلیل مسند احمد میں حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے کہ انشاء کی قسم، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہاں مرفوعہ ہری جو سے درگاہ میں ہوئے تھے، یعنی حضرت عائشہؓ کے عمو کی خاطر، اور ایک روایت میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صرف اس سے ٹھہرے کہ یہاں سے دین کی واپس آپ کے لئے آسان تھی، یہ

حدیث بخاری شریف باب المصعب میں ہے۔ اور چھوڑ کر دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میں نے تم کو ایمان کے قیام سے آگاہ فرمایا تھا۔ چنانچہ اگرچہ میں ہے کہ صحابہ سستہ میں حضرت امیر سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! اکل کبیرا قیام کا؟ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مکمل انشاء اللہ، مخیف بنی کمانہ یعنی مصعب بن نضر کے بھائی نے کفر کا عہد چڑھایا کیا تھا؟ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہاں اترنا قصد تھا، اصرار پہلے ہی سے اس کی نیت تھی۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا یہاں ان کے اپنے فہم پر جتنی ہے علاوہ انہوں نے اس جگہ کا دلہا کے لئے مناسب ہوتا یا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے شوہر کی صحت اس امر کے متعلق نہیں کہ کسی متعلق جو کہی تھی آپ نے یہاں اترنے کا قصد کیا ہو اسی طرح حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کا یہ قول بھی اس کے متعلق نہیں کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے محمد مصعب بن نضر لگانے کا حکم نہیں فرمایا تھا، یہی میں نے ان خود کو ان غیر نگاہ کیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس جگہ اتر گئے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قصد جو کدیراں اتارنے کا تھا اس سے بھی اس حدیث ابو ذر رضی اللہ عنہ کے نسب پر وارد ہوا، یہ ایک ایسا امر ہے جو اہل مغانی سے تعلق نہیں، یہاں کا ہمارا کیا جاسکتا ہے۔ بلکہ اہل قلوب کے ہاں معروف چیز ہے۔ مزید یہ کہ اگرچہ خبر آپ کے حکم سے مصعب نہیں کی گئی۔ مگر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں نزول فرمایا تو یہاں کا نزول سنت ٹھہرنا بالخصوص جب کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلفاء راشدین کا اہل بھی ہیں۔ جیسا کہ حدیث میں ہے۔ اور اس میں ہدایہ سے نقل کیا ہے کہ یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نزول بالقصد تھا۔ یہی صحیح ترین ہندوستان اترنا سنت ہوگا۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا تھا: اکل ہم خیف بنی کمانہ میں فروکش ہوں گے۔ تاہم سلام ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں اس مقصد کے لئے نزول فرمایا تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے لطف احسان کا جو معاملہ فرمایا، شریکین کے سامنے اس کا اظہار کیا جائے۔ اس لئے رسول کی طرح یہ بھی صحت ہوتی ہو تو وہی کہتے ہیں جو یہ کا خدا صبیہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین کی امت میں یہاں کا نزول مستحب ہے۔ اور اس پر اجماع ہے کہ اس کے ترک سے کھد ذمہ نہیں آتا، اس حدیث میں مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرماتے ہیں: تم یہاں کا نزول حج سے متعلق نہیں بلکہ ایک سے متعلق سنت ہے اس لئے جو حضرات فرماتے ہیں کہ مصعب میں اترنے کی کرنی جنتیت نہیں، اس سے ان کی طرف سے کج ہے اس کو کوئی تعلق نہیں، اور یہاں یہ کیا گیا ہے کہ سنت ہے وہاں طرف سے کج ہے، ایک سے متعلق اور عہد مہنت

فَنَزَلَ هُنَاكَ ثُمَّ نَهَضَ إِلَى مَكَّةَ خَافَ الْيَهُودَ

توجہ دے: پس وطن عزیز کش ہوتے۔ پھر گمہ کی طرف چلے اور طواف و دوام کیا۔

اور کوکب کے حاشیہ میں ہے کہ حافظ لکھتے: حاصل یہ کہ جن حضرات نے اس کے سنت جوئے کی غفلت کی تھی اختلاف حضرت طاہر رضی اللہ عنہا اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی ہزاویہ ہے کہ یہ سنا ایک جی سے نہیں، لہذا اس کے ترک سے کوئی چیز روم نہیں۔ اور جن حضرات نے اس کو سنت کہا ہے، جیسے ابن عمر رضی اللہ عنہما ان کی ہزاویہ ہے کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال کی ابتداء کے علوم میں داخل ہے تا آخر

جس و دکان ہاؤس کے بنے ہوئے خیمے میں فروغ کئی برس سے جیسا کہ مذکورہ کتاب میں ہے یہ خیمہ آپ کے اُن کو روکا نام حضرت ابورافعہؓ نے نصیب کیا تھا ان کے نام میں دس قول ہیں ان میں سے اسلام زیادہ مشہور ہے یہ حضرت علیؓ کا نام ہے ان کی شگرت پر یاد رکھئے یہ فرماتے ہیں کہ مجھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں خیمہ لگنے کا حکم نہیں فرمایا تھا اب جیسا کہ نام اسلام اور ابوداؤد وغیرہ نے مذکور کیا ہے ۔

موصوف میں چار نمائندوں کی استعجاب | یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہیر سے عشائے رنگ کی خدمت پر بھی اور عقیدہ سے جنتی کی آمد اور لوگ اجتماع ہے کہ سال چار نمازیں پڑھنا مستحب ہے۔ جیسا کہ اوپر میں مفصل ذکر کیا ہے لیکن دروہر کہتے ہیں: "چار نمازوں کے پہلے مستحب ہونا جب ہے جبکہ اسے جلد ہی نہ ہو۔ اور وہاں جو کہ وہ نہ ہو اور نہ مستحب میں اثر نہ مستحب نہیں۔ اور یہاں ظہیر کی نماز کے بعد وہ بھولنے کا موقع اس وقت ہے جب کہ عین وقت سے پہلے یہاں کا بیچ جانے کا اور شرح مناسکب نوٹوں میں ہے: "ظہیر کی نماز میں نہ پڑھے بلکہ مستحب کی منزل میں ہو یا کسی دوسری جگہ پڑھے۔ اور اگر تیری میں پڑھ لی تب بھی جائز ہے۔ مگر افضل کو ترک کر دینا۔ اور اوپر میں میں محل سے نقل کیا ہے کہ صاحب دایہ فرماتے ہیں: "اور ایک گھڑی کے لئے مستحب میں اسے۔ اور دفعہ القیام میں ہے: "اور اس جگہ ظہیر سے عشائے رنگ کی نمازیں پڑھے۔ اور تھوڑی سی زمین کو سے پھر کوئی مغل ہوئے احاس سے ظہیر کو ایک گھڑی ٹھہرنے سے احسن سنت اور ہوجائے گی۔ مگر مکمل دوہے جو کمال راہن جامی نے ذکر کیا ہے۔" اور۔

پھر کہہ کر خوف چلے اور رات کو سوچ رہی کہ دست لطافت و مراع کیا انتظامی
حصہ سے کیا لطافت و دلائع کرنا کہتے ہیں کہ دوائع و بقیع واؤ اور انہی کو لطافت صمد بقیع صمد کا نام بھی دیا

جاننا ہے کہ اس میں بیت اللہ کی طرف واپسی پہلی ہے اور اور جز میں ہے: اللہ و ابع یقع و اور سلام اور کلام کے ذریعہ پر توبیخ و رخصت کرنے کا نام ہے اور وہی تحیم کہتے ہیں کہ اس کے پانچ مقام ہیں طواف مصدر۔ طواف شروع طواف افاضہ طواف واجب طواف آخر عید با بیت ہے اور صدر کے معنی رجوع کے ہیں مگر اس رجوع سے کیا مراد ہے اس میں اختلاف ہے۔ چنانچہ ہمارے نزدیک انحال حج سے رجوع مراد ہے۔ اور امام شافعی کے نزدیک اپنے گھر کی طرف رجوع مراد ہے۔ اسی پر یہ مسئلہ جنی ہے کہ اگر طواف مصدر کے بعد کسی ضرورت کے لئے مکہ میں ٹھہر گیا تو براہے نزدیک اقامہ لازم نہیں۔ اور ان کے نزدیک لازم ہے۔ اور اس طواف کے حکم میں دو قول ہیں خصوصاً قول یہ ہے کہ واجب ہے۔ اور یہی اثر ثلاثہ کا قول ہے اور دوسرا قول یہ کہ یہ صفت ہے۔ یہ امام مالک اور داؤد ظاہری کا مسلک ہے۔ یہ بحث عنقریب آئی ہے کہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز حج مکہ میں پڑھی تھی؟

حضرت صفیہؓ کی ابوباری کا قصہ اس پر اشکال | ہیں۔ آپؐ نے فرمایا کیا یہ ہیں جاننے سے روک رکھے گی؟ آپؐ کو بتایا گیا کہ یہ طواف افاضہ کر چکی ہیں۔ آپؐ نے فرمایا پھر کوئی مضائقہ نہیں طواف و ابع کے بغیر ہی واپس پہنچنا اور رفق، حضرت صفیہؓ سنی سے واپسی کی رات حاضر رہتی تھیں، اس لئے اسی طرح کی الحاضری میں اسی موقع پر لیلۃ النحر کا لفظ کتابت کی غلطی ہے۔ لیلۃ النحر کے بجائے لیلۃ النفر صحیح ہے۔ کیونکہ نوحا میں عربی نے اس سے قبل لکھا ہے کہ حضرت صفیہؓ نے اسی دن لیلۃ النحر کو طواف افاضہ کیا اور لیلۃ النفر کو حاضر ہوئیں۔ اور اور جز میں ہے کہ وہ یوم النحر کا طواف کر چکی ہیں بعد حاضر ہوئیں۔ چنانچہ صحیح بخاری میں حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کیا، پس ہم نے یوم نحر کو طواف کیا۔ پھر صفیہؓ کو ایام خروجاں ہونے تاکہ اور ان کے حیض کی ابتداء لیلۃ النفر دسویں سے واپسی کی رات تھی۔ چنانچہ صحیح بخاری میں حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ لیلۃ النفر کو صفیہؓ حاضر ہوئیں۔ پس کچھ گھنٹوں کو یہ روایت خالی ہے یہی وجہ ہے کہ ہمیں ٹھہرا کر لکھا۔ اور اور جز میں اس سلسلہ کی روایات کے اختلاف کو بہت ہی جلد کے ساتھ ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے۔ حضرت صفیہؓ کے قصہ میں حضرت عائشہؓ کی اس روایت سے اشکال تو اس لئے ہے کہ ہم نے حج کیا پس یہ نحر

قلت: وفاقاً امام سلمۃ رضی اللہ عنہا علیٰ عیوبہا وقال: رغبت عائشۃ عمورۃ .

ترجمہ: اور حضرت امام سلمہ رضی اللہ عنہا نے اپنے اذنیہ پر طواف کیا۔ رقی اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عمرہ کی خواہش ظاہر کی۔

کو طوافِ افاغہ کیا جس حقیقہ حائضہ جو کسی ایسی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا کہ اس کا قصد کیا تو میں نے کہا کہ یا رسول اللہ وہ تو حائضہ ہیں! (۱) اور چونکہ اس کا یہ ہے کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا قصد تھا کہ طوافِ افاغہ کر کے میں تو یہ کیسے فرمایا کہ کیا یہ ہم کو مدد رکھے گی؟ (۲) اور اگر معلوم نہیں تھا کہ انہوں نے طوافِ افاغہ کیا ہے تو محال ثانی سے قبل مقابلاً کا اذکارہ کیسے فرمایا؟ جواب یہ ہے کہ ازواجِ مطہرات آپ سے طوافِ افاغہ کی اجازت حاصل کر چکی تھیں۔ اور آپ انہیں اجازت دے چکے تھے۔ پس اس بنا پر منع ہوتا کہ وہ حلال ہو چکی ہیں۔ مگر جب آپ کو بتایا گیا کہ وہ حائضہ ہیں تو خیال فرمایا کہ شاید یہ قصد طوافِ افاغہ سے قبل نہ جنسی یا ہجرہ اور اس کی وجہ سے وہ طوافِ افاغہ نہ کر سکیں۔ ہوں اس لئے اس کے بارے میں وہ بابت فرمایا۔ حضرت عائشہ نے آپ کو بتایا کہ یہ جیگر ازواجِ مطہرات کی سمیت جس طوافِ افاغہ کر چکی ہیں۔ تو یہ اذکارہ نہیں ہو گئے۔ (۳)

حیض و نفاس والی عورت کی طواف و طواف سے قبل حیض و نفاس والی عورت کو طواف کا حکم | مگر کی طرف واپسی کا مسئلہ صحابہ کرام کے زمانہ میں مختلف فیہ تھا۔ بعض اہل سنت حنفیہ کے فقہ کے جن نظر مجموعہ صحت کا اس پر اجلاس ہو گیا ہے کہ اس کے لئے واپسی جائز ہے، چنانچہ اوپر میں ہے کہ کوئی نہیں کہتے ہیں: جب طواف و طواف سے قبل کچھ عورت کو حیض شروع ہو جائے تو وہ باسکتی ہے۔ اس کے ذمہ طواف و طواف نہیں، نہ کچھ نہ کہ لازم ہے۔ یہ عام تقیہ کا مسئلہ کا قول ہے اور حضرت عمرؓ اور ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ وہ واپسی عورت کو طواف و طواف کے لئے شریعت کا حکم فرماتے تھے، اور حضرت زید بن ثابتؓ بھی اس کے قائل تھے۔ مگر ابن عمرؓ نے اس سے رجوع کر دیا تھا۔ (۴)

دش اور امام سلمہ رضی اللہ عنہا نے اپنے اذنیہ پر طواف کیا۔ اس کی تفصیل ہم نوٹ کے بیان میں کر چکی ہے۔ اور وہ ان حرم کا وہیم ہیں گھر کا ہے اور صحیح ہے کہ ان کا یہ طواف و طواف و طواف تھا۔ (۵) اور اس کی صحیح کو کہیں۔ رقی اور اس بات حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عمرہ کی خواہش حضرت عائشہ کا مقصد ظاہر کیا۔ (۶) اور اس کی خواہش ظاہر کیا کہ ان کے بھائی عبدالرحمنؓ کو

حکم فرمایا کہ تمہیں تقسیم سے عہد کرالیں۔ اللہ دولت ہی کو عہد سے فارغ ہو گئیں۔ ان کے اس عہد پر تفصیل بحث موضع صرف میں ان کے عائذ ہونے کے قصے میں گذر چکی ہے۔ اور طے شدہ ان قیم کا بڑا قریبی گور چاہے کن کے عہد سے میں علماء کے جار مسلک ہیں۔ اور یہ بھی گذر چکا ہے کہ ان کا یہ عہد اس شہر کی فضا غلی جوعیں کی وجہ سے صبح کرنا بڑا تھا کہ کیونکہ خلیفہ کے نزدیک ان کا چ سفرد تھا۔ بخلاف اکثر علماء کے کہ ان کے نزدیک انہوں نے عہد پر چ کا احرام باندھ کر قریان کر دیا تھا جیسا کہ پہلے تفصیل سے گذر چکا ہو دق، پھر وہ عہد سے فارغ ہو کر اپنے بھائی کے ساتھ محض پنج گیس تھیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم فارغ ہو گئے؟ وہ بھلے نے عرض کیا: میں ہاں نہیں آپ نے کوچ کا اعلان فرمایا۔ جھانکا میں اس طرح ہے: اعدائے اس ہاوسے میں مادیات بہت ہی مختلف ہیں کہ حضوت عائشہؓ عہد سے فارغ ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کس جگہ نہیں راستہ میں دیا محض میں ایکسی اور جگہ اور اس مالکد کے نزدیک آؤ خبر یہ ہے کہ شیخ ابن قیمؒ نے ذکر کیا کہ حضرت عائشہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے محض ہی میں جا کر ملی تھیں۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا: میں تم دونوں کا انتظار کرنا ہوں، اور وہ ایسی ہرگز آتیا تم فارغ ہو گئے، اور جب حضرت عائشہؓ نے بنا کر وہ فارغ ہو چکے ہیں تو آپ نے کوچ کا اعلان کیا، اس کے علاوہ اور سفارات بھی اس بد دولت کرتی ہیں۔ میں آؤ خبر یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے محض میں ان کا انتظار فرمایا۔ تاہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ کی طرف روانہ ہو چکے تھے۔ مگر ابھی تک محض کی مدد سے نہیں نکلے تھے۔ پس میں حضرات نے یہ کہا کہ وہ آپ کی منزل ہی میں آپ سے آکر ملی تھیں اس سے ان کی مراد خبر نہیں۔ بلکہ محض ہے۔ کیونکہ آپ محمدؐ سے نکل کر کوئی طرف روانہ ہو چکے تھے۔ اور جن حضرات نے یہ کہا کہ وہ راستہ میں ہیں ان کا قول اپنے ظاہر پر ہے۔ یعنی خبر سے نکل کر مکہ کی طرف کوچ کرنے کے راستہ میں۔ پھر جب حضرت عائشہؓ اور ان کے بھائی شیخ گئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کوچ کا اعلان فرمایا تاکہ لوگ سامان وغیرہ باندھ کر تیار ہو جائیں۔ کہ یہ افعال کافی وقت اور کئی گفتوں میں ہو سکتے ہیں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نیزہ حضرات جنہوں نے طواف و داع نہیں کیا تھا مکہ کی طرف روانہ ہو گئے۔

رق، اگر کہا ہوتا ہے کہ اس حدیث کے درمیان اور حدیث ابوہریرہ کے درمیان تطبیق کی کیا صورت

ہوگی۔ جو صحیح بخاری میں حضرت عائشہؓ کے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ سے درآنمیکہ
 آپؐ چڑھ رہے تھے۔ اور میں اتر رہی تھی۔ میں نے پھر میری نقل اور آپؐ اتر رہے تھے۔ چنانچہ اسی حدیث
 میں ہے کہ ملاقات راستہ میں ہوئی۔ شیخ ابی قحتم نے اپنی مدخلوں کے درمیان تطبیق کی دو صورتیں ذکر کی ہیں
 اور ایک تیسری صورت شیخ ابو نعیم بن حزم سے نقل کی ہے جیسا کہ حاشیہ الامع میں بسط کے ساتھ مذکور
 ہے۔ اور اس ناکورہ کے نزدیک ادھر یہ ہے کہ اس مشک میں صبح یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم طوافِ دواغ کے لئے محضب سے کمر کی طرف اتر رہے تھے۔ اور حضرت عائشہؓ غمر سے فارغ
 ہو کر کمر سے محضب کی طرف چڑھ رہی تھیں۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کی ملاقات محضب
 میں اس وقت ہوئی جب کہ آپؐ خیمہ سے اترتے ہوئے لپکتے تھے جیسا کہ ابھی اوپر گذرا۔ اور تیسری
 ناکورہ یہ ہے۔ اور اس کا کس سے نزدیک واضح طور پر غلط ہے۔ اس کی متعدد وجوہ حارث الامع
 میں مذکور ہیں۔ من جملہ ان کے ایک یہ کہ یہ تو جیسا کہ امام المتراعات سے سالم ہے جو قاضی عیاضؒ اور
 حافظ بخاری نے اس قصہ کی روایات پر لکھے ہیں۔ جن کی تفصیل حاشیہ الامع میں ہے۔ من جملہ ان کے ایک
 یہ کہ امام بخاری نے باب الاولہ ج میں المحضب کا عنوان قائم کیا ہے۔ اور اولاج بسکون وال اول
 حصہ شب میں چلتے کو کہتے ہیں۔ اور بتدبید حال رات کے آخری حصہ میں چلتے کو۔ اور امام بخاری
 نے اسی باب میں حضرت عائشہؓ کی یہ حدیث ذکر کی ہے اور تیسری حدیث سے دونوں ا
 ترجمے ثابت کئے ہیں۔ بسکون حال کا حضرت عائشہؓ کے نقل سے اور تفسیر وال کا آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے نقل سے۔ من جملہ ان کے ایک یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس رات کو صبح کی نماز
 کمر میں پڑھی اور اس میں سورۃ طہ کی قراءت کی۔ جیسا کہ بہت سی روایات میں صورت ہے۔ اور اس
 کا بیان آگے آ جا ہے۔ رہیں یہ صیغہ بہت ہی بعید ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اول شب میں
 بکر آئے ہوں۔ پھر محضب والیں تشریف لے گئے ہوں۔ اور نماز صبح کے لئے پھر کمر آئے ہوں۔
 اور یہ ثابت نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس رات دو مرتبہ کمر آئے۔ اور کوئی وجہ نہیں کہ طواف
 دواغ سے فارغ ہو کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم واپس محضب تشریف لے گئے ہوں۔ اور نہ اس کی کوئی
 وجہ ہے کہ محضب سے دوبارہ کمر جائیں جب کہ آپ طواف دواغ سے فارغ ہو چکے تھے۔ اور تیسرے

وہی دخل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم البیت فی حجۃ ام لا۔

ترجمہ: اور کہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس حج میں بیت اللہ شریف کے اندر داخل ہوئے یا نہیں!

ان کے ایک یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مکہ سے مدینہ کی طرف واپسی یا اتفاق اسفل مکہ سے براستہ مکہ کی ہوئی۔ پس یہ نہایت بعید مرگاہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طواف وداع سے فارغ ہو کر مہصب چلے جائیں، جو اعلیٰ مکہ میں ہے۔ اور پھر اسفل مکہ سے مدینہ کی طرف واپسی کے لئے دوبارہ مکہ آئیں۔ ان کے علاوہ اور وجہ ہیں جو حاشیہ لایع میں مفصل مذکور ہیں۔ اور عاقلانہ قیاس یہ ہے کہ یہاں قیاس مذکور ہے۔

اول یہ کہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حجۃ الوداع میں بیت اللہ کے اندر تشریف لائے یا نہیں! اس حج میں بیت اللہ شریف کے اندر داخل ہوئے

یا نہیں! یہی بہت سے فقہاء کا خیال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیت اللہ میں داخل ہوئے۔ خود بہت سے لوگوں کا خیال ہے کہ بیت اللہ میں داخل ہونا اس حج میں سے ہے۔ کیونکہ ان کے خیال میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے حج میں بیت اللہ میں داخل ہوئے تھے۔ اور ایک جماعت اس طرف گئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے موقع پر بیت اللہ میں داخل ہوئے۔ حج یا عمرہ سے میں نہیں کیوں کہ ان کے خیال میں وہ ایات میں صرف بیت اللہ میں داخل ہوئے کا ذکر ہے۔ کذا فی الہدیٰ فقہا حنفیہ رضی۔ ماحصل یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عمرہ و تہجد کے موقع پر بیت اللہ میں داخل ہونا محض

علیہ ہے البتہ اس میں اختلاف ہے کہ حجۃ الوداع کے موقع پر داخل ہوئے یا نہیں! شیخ ابن قیم نے فرمایا

کا انکار کیا ہے۔ اسی طرح ان کے شیخ حافظ ابن تیمیہ اور شیخ نووی بھی منکر ہیں۔ اور ابن سعد نے

حجۃ الوداع میں آپ کا داخل ہونا ذکر کیا ہے۔ اس طرح یہی بھی اسی طرف مائل ہیں، چنانچہ انہوں نے حضرت عائشہ کی حدیث کو جو منکر آتی ہے۔ حجۃ الوداع پر محمول کیا ہے۔ اور اس کے الفاظ یہ ہیں کہ:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس سے نکلے۔ راتھا لیکہ آپ بیت میں خوش تھے۔ پھر ابن تشریف

لہ نے تو منگیں تھیں۔ پھر ارشاد فرمایا کہ مجھے اللہ بیشک ہے کہ شاید میں نے اپنی امت پر مشفقیت فرمائی۔“

اس حدیث کو ابو حازم و ترمذی، ابن خزیمہ اور حاکم نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اس کو صحیح کہا ہے۔ اور ابن مہان بھی اس طرف مائل ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حج کے موقع پر بیت اللہ میں داخل ہوئے۔ اور صحابہ طبرانی نے عبد اللہ بن ابی اونی کی حدیث سے استدلال کیا ہے کہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم اپنے حج میں اور نحر کے مکہ کو تھوڑے کچھ شریف میں داخل ہوئے اور نماز کو سہیل اور میں تمام اس طرف گئے ہیں کہ دونوں دفعہ کا داخلہ حجۃ الوداع ہی میں تھا۔ ایک مرتبہ یوم النحر کو داخل ہوئے مگر نماز نہیں پڑھی۔ اور اس سے اگلے دن پھر داخل ہوئے اور نماز پڑھی یہ حدیث دلفظی ہے بسنے جس پر غرض سے روایت کی ہے۔ اور مذہبی نے بھی اس حدیث کو سن لیا ہے۔ اور سرائف میں ہے کہ میرک کہتے ہیں: "اے حضرت جوصل ہوئے کا احتمال مسلک جمہور کے خلاف ہے۔ میں کہتا ہوں۔ میں حضرات نے حجۃ الوداع میں آپ کے داخل ہونے کا انکار کیا ہے وہ حضرت عائشہ کی مذکورہ بالا حدیث کو نحر کے مکہ پر محمول کرتے ہیں۔ اور یہ بہت ہی بعید ہے کیونکہ بیت اللہ شریف میں داخل ہونے کا انہوں نے اس مرتبہ کا نہیں جو مسکن کا نحر کے مکہ اور دیگر فتوحات سے فارغ ہونے کے بعد مدینہ میں وہیں اپنے گھر شریف لائے تھے۔ بلکہ باقی رہتا۔ یہاں تک کہ نحر کے مکہ اور دیگر عظیم فتوحات کی مسرت پر بھی غالب آجاتا۔ اور مدینہ منورہ شریف لائے ہی اس کو کہنا غلبہ تھا کہ حضرت عائشہ دیکھتی تھیں یہ بیان جاتیں۔ اور فوراً اس امور کی اور علم کی وجہ سے روایت کرتی تھیں جیسا کہ اہل احادیث کی روایت کے الفاظ اس کی طرف تشریح میں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ جب میرے پاس سے شریف لے گئے تھے تو خوشی و خرم تھے۔ اور وہاں شریف لائے تو فغان میں تھے۔ اے اس سے واضح تر الفاظ وہ ہیں۔ جو واقعی تاریخی نقل کے ہیں یعنی: "آج میں نے ایسا کام کیا کہ اگر مجھے پہلے خیال نہ آتا۔ اور اب بھی الفاظ اس حد کی روایت کے ہیں۔ یہی روایت اس امر میں گویا نہیں ہے کہ بیت اللہ میں داخل ہونے کے بعد یہ واقعی اسی دن کہ کمر میں حضرت عائشہ کے گھر محمول تھی۔ کئی ماہ بعد ہوا۔"

بیت اللہ میں داخل ہو کر حکم | اور اس مسئلہ پر اس حد میں خوب بحث سے کام لیا ہے اور اس کی تفصیل حاشیہ جامع میں دو جگہ ذکر کی ہے۔ کتاب الحج میں۔ اور کتاب الفرائض میں۔ اس میں کتاب الحج میں ہے: "اور اہل کی فقہی کتابوں میں بیت اللہ شریف کے داخلے کو منکرات میں ذکر کیا ہے۔ جیسا کہ الموقن نے الفقی میں خود ہی نے مناسک اور شرح جناب میں اس طرح تصدیق جناب ابی ہمام: "ہذا صعب نہر صاعب و سخت و اس میں عابین نے اس کی تصریح کی ہے: "انہوں نے یہ بھی تصریح کی ہے کہ بیت اللہ میں داخل ہونا مکہ کے عین داخل نہیں۔ اور شرح جناب میں ہے کہ وہاں ہونے والوں سے اجرت لینا حرام است کے نزدیک بالاعتقاد حرام ہے۔ اور یہ بھی تصریح کی ہے کہ جس چیز کا لینا حرام ہے بلکہ حرام است اس کا لینا بھی حرام ہے۔ اور یہاں کوئی ضرورت نہیں کہ یہ مناسک میں نہیں۔ اور

وہل وقف صل اللہ علیہ وسلم فی الملتزم املا

توجہ دے اور کہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ملتزم میں کھڑے ہوئے یا نہیں۔

نوٹ: اپنے سنا سب میں قرار دیتے ہیں، خبردار اس بدعت سے دھوکا مت
العروۃ الوثقیٰ لکھا کہ جو بعض اہل خلافت نے "العروۃ الوثقیٰ" کے نام سے ایجاد کی ہے کو بیت اللہ
 کے دروازے سے منائے کی روایت میں جو چند سی جگہ ہے اس کا نام انہوں نے "العروۃ الوثقیٰ" رکھ لیا اور
 خیال کیا کہ جو شخص اس کو پڑھے اس نے "العروۃ الوثقیٰ" کو منجربا کر لیا۔

"اور دوسری بدعت یہ کہ بیت اللہ کے اندر جو بیچ ہے اس کا نام انہوں نے دنیا کی
 دنیا کی ناف" ناف رکھ لیا اور عوام کو اس پر کادہ کیا کہ آدمی اپنی ناف نکل کر کے اس پر بیٹھ کے
 بل بیٹھ جائے گا کہ دعاؤں ناف کو دنیا کی ناف پر رکھنے والا ہو، اور ان جھڑاس کی طرح ہیں کھٹے پیٹے
 دونوں داخل اسے جو بوجھنے نے ذکر کئے ہیں، بھلا اللہ کبہ شریف سے ہٹا دیئے گئے ہیں، آخر شیخ ابن ہمام
 کہتے ہیں: "روایت کبہ کی بلند سی جگہ کو العروۃ الوثقیٰ کہنا جیسا کہ عوام میں مشہور ہے ایک بے اصل بدعت
 ہے" اور بیت اللہ شریف کے درمیان کی بیچ کو میان دنیا کی ناف کہتے ہیں اور اپنی ناف کھول کر اس پر
 رکھتے ہیں یہ ایک ایسے شخص کا ہر ہو سکتا ہے جو عجم کا قتل سے بھی محروم ہو، اسی طرح ہمارے بیت
 سے حضرات مشلا صاحب نور الابصار، اور صاحب درختہ نے اس بدعت کا ذکر کیا ہے۔

مسند دوم: اور کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ملتزم میں کھڑے ہوئے
ملتزم پر کھڑے ہونا یا نہیں؟ صریح روایت و قیاس کرتی ہے کہ آپ کا ملتزم میں کھڑا ہونا فتح
 مکہ کا واقعہ ہے، چنانچہ ابو داؤد میں عبد الرحمن بن ابی صفوان سے روایت ہے کہ جب آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم نے مکہ فتح کیا، تو میں گیا اور میں نے دیکھا کہ آپ اور آپ کے صحابہ بیت اللہ سے نکلے،
 اور دروازہ شریف سے حطیم تک، سلام کیا، اور اپنے رخسار بیت اللہ پر رکھے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم ان کے درمیان میں تھے، نیز ابو داؤد نے عمرو بن حمیب سے اباعی جابر روایت کی ہے کہ میں
 نے حضرت عبداللہ کے ساتھ طرف کیا، جب دھڑکھٹک کے بعد جھڑکے، سلام کیا تو حجر
 اسود اور دروازہ بیت اللہ کے درمیان کھڑے ہوئے اور اپنا سینہ چہرہ کلائیوں اور پھیلائیوں
 کی روایت میں کہیں، اعلان کو خوب پھیلا لیا، اور لایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح کرتے

دہلی صلی اللہ علیہ وسلم صاۃ الصبح صبحہ لیلتا اوداع جگہ اوداع
ترجمہ اور کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لیلۃ الوداع کی صبح کو فجر کی نماز مکہ میں پڑھی یا بیرون مکہ؟

اور ابن عباس فرماتے ہیں: "انتم من ان شاکت منی سے ہے عباس دعا قبول
قبولیت دعا کے معنی یہ ہے کہ یہ بات حضرت ابن عباسؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کی ہے۔

اور جس بصری نے جو خطا اہل مکہ کو دکھا تھا اس میں تحریر فرمایا تھا کہ وہاں چند مقامات پر دعا قبول ہوتی
ہے: بطور شری، شترم پر، میزب دہشت کے نیچے، بیت اللہ کے اندر، درم کے پاس، مقام ابراہیمؑ کے نیچے،
صفائے سرہ ہوا سستی میں، عرفات میں، مزدلفہ میں، منیٰ میں، اور منیٰ میں جہالت کے پاس اور جس بصری کے علاوہ

دوسرے حضرات نے ذکر کیا ہے کہ بیت اللہ کو دیکھتے وقت اور عظیم میں بھی دعا قبول ہوتی ہے لیکن درم
نحوۃ النیراب ہے: "اھ اور علامہ عزیزی نے "صحیح حصین" میں حضرت ابن عباسؓ کا خط نقل کرنے کے بعد لکھا ہے:

آورد اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایمنہ و منہ تھیں کہ پاس دعا قبولی نہ ہو تو ان کہاں ہوگی؟ اور
مرد؟ جد امجدؑ کی کھنسی نے صحیح حصین کے حاشیہ میں درم میں سے اس حد را ضائع کیا ہے کہ: "اس طرح مسجد نبوی

کے تمام مراحض میں دعا قبولی ہوتی ہے، جیسے منبر شریف اور منبر بکری شریف اور عیدہ منورہ کے باقی مشاہد
اور ان کنوؤں کے پاس جن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نسبت ہے، اور تھیں دہشت میں صحابہ کرامؓ کے مقابر

کے پاس اسی طرح مسجد نبویؐ میں مسجد نبویؐ میں دہشت۔

مسئلہ سوم: اور کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لیلۃ الوداع
صبح کی نماز مکہ میں پڑھی یا بیرون مکہ؟ صبح کو فجر کی نماز مکہ میں پڑھی یا بیرون مکہ؟ صحیحین میں حضرت

ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے درم کی شاکت کی آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم نے اسی کو فرمایا کہ سوار ہو کر لوگوں کے اوپر اترے سے طواف کر لیجئے چنانچہ انہوں نے طواف کیا کہ تھا کہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سوار طور پر تھ رہے تھے اور بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ حسب صبح کی
تھا اکت کھڑی ہو کر طواف کر لیا اسی حدیث سے نظر اس کی تائید ملتی ہے کہ آپؐ نے فجر کی نماز مکہ میں

پڑھی اور جن لوگوں نے کہا کہ یہ صبح، فجر کی نماز فجر میں، اسی کا وہم ہے، کہ اتنی ایسی تفسیر و اختصار دشوار ہے
کہتا بھی وہم ہے کہ عشاء کی نماز تھی جیسا کہ ابن خزیمہ کی روایت میں ہے اور یہ روایت شاذ ہے جیسا کہ ابوزر

ہیں ہے، اور ابن عباسؓ سے نقل کیا گیا ہے انہوں نے اس کو نماز نقل پر محمول کیا ہے جیسا کہ فتح میں ہے،

و استصحاب معہ من مآذ و مزہم شیعہ
ترجمہ: اگر کسی قدر مآذ و مزہم بھی اپنے ساتھ لیا۔

حکمت یہ تھی کہ وہ ساتھ لے لے کر تو آپ کے راستہ میں آئیں۔ اس سے برکت حاصل کر لیں۔ پس یہاں بھی کچھ دیکھیں۔ جن ذکر کی کئی ہیں جو عید کے بیان میں مذکور ہو چکی ہیں۔ اور عید کے بارے میں جو کچھ کہا گیا ہے اس سے باز متحاب وہاں ذکر کر چکا ہوں ان میں بعض امور وہاں اعدیا نہیں کیا جاسکتا۔ اور بعض نے کہا ہے کہ اس میں حکمت یہ تھی کہ داخلہ کے لئے بلند کی جانب مناسب تھی کہ اس میں مٹائی کی تعلیم ہے۔ اور نکلنے کیلئے نشیب کی جانب مناسب تھی کہ اس میں فرائض کی طرف اشارہ ہے۔ اور بعض نے کہا ہے کہ چونکہ بزرجم بلا لقمہ مکرم میں اسی جانب سے داخل ہوئے تھے اسی طرح یہ جانب اختیار کی۔ اور بعض نے کہا ہے کہ چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جہنم کے منہ پر مکر سے خفیہ نکلے تھے اسی لئے ارادہ فرمایا کہ بلند کی جانب سے مکمل طور پر داخل ہوں۔ اور بعض نے کہا ہے کہ جو شخص اعلیٰ کر کے داخل ہوا اس کو بیت اللہ کا استقبال حاصل ہوتا ہے اسی لئے اس جہت کو اختیار فرمایا۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکرم میں اس جانب سے داخل ہوئے تھے۔ اس لئے وہی معمول برقرار رکھا۔ البتہ یہ بھی تفصیل دیکھ لی جائے۔

آپ اب نعرہ مزہم ساتھ لے جانا
اور ابساریہ اعدیا میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
سنے والی کسی پر کسی قدر آپ مزہم بھی اپنے ساتھ لیا۔ چنانچہ ترمذی
نے اپنی سند سے حضرت عائشہؓ کا یہ معمول نقل کیا ہے کہ وہ اپنے ساتھ آپ مزہم سے جاتی تھیں
اور رافضی تھیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی اسے لے جاتے تھے۔ شیخ قدس سرہؒ کو کتب میں فرماتے
ہیں کہ اسی میں آپ مزہم لے کر نماز کی وجہ سے گمراہی سے بچ جاتے ہیں۔ اور اس میں
مکر کا نقصان ہے۔ اس پر تنبیہ نہیں کیا جاسکتا۔ شکاٹھی کو شکی سے جاننے میں وطن کے مقامات میں
نقص واقع ہو گا۔ اور اگر کچھ بھی جائیں گے؟ آنحضرت قدس سرہؒ نے جو فرمایا ہے وہ بالکل واضح ہے
کہ آپ مزہم لے جانے سے کم نہیں ہوتا۔ چنانچہ مشاہدہ ہے کہ لاکھوں انسان اسے رات دن پیٹیں
اور بڑا دل دھم ساتھ لے جاتے ہیں مگر وہ ذرا بھی کم نہیں ہوتا۔ اور زور دینے سے آپ مزہم کثرت
پینے اور اپنے ساتھ وطن لے جانے کو مندی بات میں ذکر کیا ہے۔ اور شرح ایاب میں ہے کہ آپ مزہم

وقال: ثم اردت من رسول الله صلى الله عليه وسلم واجعا الى المدينة رقتا فلما
وصل غدیر خمر خطب صلى الله عليه وسلم وذكر نبيها ففضل علي رضي الله عنه
توجهه: (وق: پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کی طرف واپسی کے لئے روانہ ہوئے (ش: میں
جب غدیر خمر پہنچے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا اور اسیں حضرت علی کی فیضیت بیان فرمائی۔

کا وطن سے جانا مستحب ہے، تاکہ بزرگائی خدا اس سے برکت حاصل کریں۔ اس پر ترمذی کی مذکورہ بالا
روایت دلیل میں پیش کی ہے اور نیز ترمذی میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کو ساتھ لے جاتے
تھے، مریضوں کو پلاتے اور ان پر چھڑکتے تھے اور من و محسن کی تخلیک بھی اسی کے ساتھ فرمائی تھی۔
میں کہتا ہوں کہ وہ روایت بھی یہی آتا ہے، جیسا کہ کنز العمال میں ہے کہ: ما رواہ مسلم ما بہ یہ لنگھے کا حکم فرمایا۔
اور یہ بحث طواف زیارۃ کے بیان میں گذر چکی ہے اگر ماہ روزم نام پانچویں سے افضل ہے۔

وق: پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمدانی، الحارثیہ و شہید بہدہ کی صبح کو مدینہ
خطبہ غدیر خمر کی طرف واپسی کے لئے روانہ ہوئے (ش: میں جب غدیر خمر پہنچے جموی کہتے ہیں:
غدیر الفج اول و کسر ثانی۔ اور غدیر خمر کہہ اور مدینہ کے درمیان ہے۔ اس کے اور محقق کے درمیان و وسیل
کا فاصلہ ہے: اور خمر کے بیان میں کہتے ہیں: در حضرت علی کا قول ہے کہ خمر اور اصل ایک رنگ پر آدمی کا نام
تھا اس کی طرف سے تالاب منسوب ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ وہ حضرت عین میل پر ہے۔ اور صاحب مناقب
کہتے ہیں: اور خمر ایک جگہ ہے جہاں چتر بتاتا ہے۔ تالاب اور خمر کے درمیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی مسجد ہے: اور عازمی کہتے ہیں: خمر کہہ اور عین کے مابین حضرت علی کا نام ہے۔ اور صاحب مناقب
تالاب ہے اس کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا تھا اور عسوی نے غدیر اور خمر کی وجہ تسمیہ
میں اقوال مبطلہ ذکر کئے ہیں، اول شیخ احمد بن عبد الحمید عباسی نے شریعت الاخبار میں ذکر کیا ہے کہ اسدی
کہتے ہیں: آنحضرت عین میل پر راستے کی بائیں جانب چٹھکے برابر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد ہے۔
اور اس کے پاس ہی ایک بن ہے۔ وہی غدیر خمر ہے اور یہ محض ہے جاسیل ہے: میں کہتا ہوں کہ یہی خمر ہے
جس کے پیچھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منزل کی اور وہاں درخت کے نیچے ظہر کی نماز فرمائی اور حضرت
علی کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا: اے اللہ! میں کاہن و دست ہوں اے شہنشاہ اس کے دوست ہیں۔ الخ: اور۔
تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا۔ اس میں حضرت علی کی فیضیت بیان فرمائی صاحب المہدی

والہابی کہتے ہیں، "نفس" اس حدیث کے ذکر میں جو حضرت علیؑ کی فضیلت پر دلالت کرتی ہے، آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اذعان سے وہابی پر کرنا دینے کے درمیان محض کے قریب ایک جگہ میں جو خود پر غم
کہلاتی ہے غلط دیا، اس میں حضرت علیؑ کی فضیلت بیان فرمائی اور بعض اہل حق جو آپ کے ساتھ تھے ان کے
امتزاجات سے ان کی برأت ظاہر فرمائی، اس کا سبب یہ ہوا کہ حضرت علیؑ نے ان سے عمل و اخلاق کا معاملہ
کیا تھا جس کو ان میں بعض نے ظلم جنگی یاد رکھا تھا کہ اس معاملہ میں اہل حق بجانب تھے، اس نے جب
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیان مناسک سے فارغ اور جینے کی طرف واپس ہوتے تو امت میں اس کو بیان فرمایا۔
چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روضہ قنارہ، روضی الجہنم اور خود پر غم میں ایک درخت کے نیچے ایک
عظیم الشان خطبہ دیا، جس میں بہت سی چیزیں ذکر فرمائیں۔ اور حضرت علیؑ کے فضل و کمال کا اس خطبہ میں
آپ سے ان کی قربت کو بیان فرمایا۔ جس سے بہت سے لوگوں کے دل میں جو شکوک و شبہات تھے وہ
فرائض ہو گئے، جسم بہانہ ہی منتخب احادیث کو ذکر کرنے میں جو اس سلسلہ میں وارد ہو گئیں۔ اور یہ
بھی بیان کریں گے کہ ان میں کون سی صحیح ہے اور کون سی ضعیف، نیز یہ بتائیں گے کہ ضعیف کے لئے ان میں
کوئی حصہ نہیں، نہ ان کے باطل مدعا پر کوئی دلیل و حجت ہے، اس کے بعد صاحب ابدالہ والنہای نے
ان روایات کو ذکر کیا ہے۔ اور ان میں سے پیش روایات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد مروی
ہے، "میں شکوت، حولاہ، خلقی، ملامت، دوسوں کا میں دوست ہوں، علیؑ بھی اس کے دوست ہیں،"
اور مشکوٰۃ میں بروایت احمد برابر بن عاصی سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تھک رہے
تھیں تو اسے تو حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا، کیا تم نہیں غم نہیں کر کچھ اہل باطلوں سے ان کی جانوں سے بھی
زیادہ قریب و ملتصق ہے؟ صحابہ نے عرض کیا، بے شک، اس پر آپؐ نے فرمایا، اے اللہ! جس کا میں دوست
ہوں علیؑ میں اس کے دوست ہیں۔ اے اللہ! جو شخص علیؑ کو دوست رکھے تو اسی کو دوست رکھ، اور جو شخص
اس سے دشمنی کرے گا تو اس سے دشمنی کر، اس کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حضرت علیؑ سے ملاقات ہوئی تو
ان سے فرمایا اے ابن ابی طالب! ہمیں مبارک ہو کہ تم صبح و شام دعا دینی، ہر وقت دہر جالی، ہر روز مرد
خودت کے مجاہد اور دوست ہو گئے، ۱۴ھ

فائل تاری کہتے ہیں، ضعیف نے اس سے استعاضہ کیا کہ اگر حدیث حضرت علیؑ کی خلاف ورزی میں مرجع
ہے، چنانچہ ان کا کہنا ہے کہ یہاں علیؑ کے معنی دہریہ، بالادامت یعنی خلافت کا سب سے زیادہ سخت اس کے ہیں۔

ورد لوگوں کو اس طرح جمع کرنے کی ضرورت نہیں تھی۔ اور یہ دان کے خیال میں ان کا سرچے قومی استقلال ہے۔ علمائے اہلسنت نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ یہی یعنی محبوب ہے۔ ہاشمہ حضرت علیؑ کے ہمارے آقا اور محبوب ہیں اور رسولؐ کے کئی معنی میں انہما ہی جملہ ناصر و مددگار ہیں۔ لہذا یہ حدیث دان کے مدعی ہیں، فعل بھی نہیں چڑھا لیا۔ اسے نص صریح کہا جائے۔ اگر بالفرض اس کو تسلیم بھی کر لیا جائے کہ یہاں رسولؐ کے معنی اولیٰ الامامت ہیں تاہم سے ملو دنی اعمال نہیں بلکہ فی اعمال ہے۔ ورد لاندہم آئے گا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر چھٹک میں بھی اہم ہوئی ہوں۔ اس سے واضح طور پر معلوم ہوا کہ حدیث سے مقصود یہ ہے کہ جب ان کی خلافت کے لئے جملہ بیعت ہوگا اور امت وہ سب سے اجازت پر ملے گی۔ لہذا یہ خلافت کے لئے ان کی تقدیم کے معنی نہیں۔ بلکہ ان کی تقدیم پر تمام خیالات ذکر لوگوں کا۔ حتیٰ کہ خود حضرت علیؑ کا بھی سہارا ہے۔ زید بران کہ حضرت علیؑ نے اپنے ورد خلافت تک کسی اس حدیث سے استدلال نہیں فرمایا۔ آپ کی خاموشی رسولؐ کی علم و عقل کے آدمی کے نزدیک جس میں اس میں فیصلہ کسی ہے۔ کہ حضرت علیؑ کے نزدیک یہ حدیث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آپ کی خلافت پر مبنی نہیں جیسا کہ خود حضرت علیؑ تصریح فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی خلافت کی تصریح فرمائی نہ کسی دوسرے کو۔ طاووسؓ فرماتے ہیں کہ حدیث خبر واحد ہے اور پھر اس کی صحت میں مختلف فیہ ہے۔ پس جب شیعوں کا اس اصول پر اتفاق ہے کہ احادیث امامت میں قوت شرط ہے تو ان میں ہر ایک اصل کے خلاف اس حدیث سے استدلال کی حرمت یکے کوئی اس کو ناقض صریح اور کلامی جمع کے سوا اور کیا ہم دیا جائے۔

اور صحیح الاثنی عشری میں مسلمانوں کی ایمان کے بیان میں علیؑ کا غلط اور جیلا ضمنی کو ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے اور شیعہ نے ایک تیسری عید اختراع کر رکھی ہے جس کو وہ عید القدر کا نام دیتے ہیں جس کا سبب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہجر نعم میں حضرت علیؑ سے موانعات کا نام کرنا ہے اس کا قصہ یہ ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جتنا دار سے واپس ہوئے تو خضر خرمیں انہوں نے اور صحابہ کرام کے درمیان موانعات کا نام کی مگر حضرت علیؑ کے ساتھ کسی صحابی کی موانعات کا نام نہیں کی مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے محسوس فرمایا کہ ان میں سے کسی کی وجہ سے شکستگی پائی جاتی ہے۔ تو ان میں اپنے ساتھ لایا اور فرمایا کہ یا تم اس پر رضی نہیں کہ تیرا لافتمی مجھ سے وہی ہو جو لوگوں میں علیؑ کا کوئی غلط کام ہے تھا۔ گھر یہ کہ میرے بعد کوئی نہی نہیں۔ اور آپ نے صحابہ کی طرف توجہ ہو کر فرمایا کہ میں کایں دوست ہوں اس کا علیؑ دوست ہے اور دائرہ اندازی اور حسد سے بچے شیعوں کا یہ کہ کوساری امت نماز پڑھتے ہیں اور اس کی صبح کو زوال سے قبل دو رکعتیں پڑھتے ہیں۔ اور اس میں علیؑ کے

پہننا غلام آزاد کرنا، لکھ باں ذبح کرنا اور اپنے پرانے سبکے الفت و کرم سے چٹنی لگانا کا شعار ہے۔
 اور شعراء وغیرہ اس کے جڑوں کو عید کی مبارکباد دیتے ہیں :- اور :-

میں کہتا ہوں کہ صاحب صبح اللہ علیہ السلام نے اس غصہ کا منسوب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو صحابہ کرم کے درمیان
 مواخات قائم کرنا جو ذکر کیا ہے میں اس کے سمجھنے سے قاصر ہوں۔ کیونکہ مواخات کا واقعہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے زمانہ میں دو مرتبہ پیش آیا۔ اولی مکہ میں، جب کہ صرف مہاجرین کے درمیان حق و ظلم خواری
 کے لئے مواخات قائم فرمائی، چنانچہ حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ کے درمیان اور حضرت علیؓ اور خود اپنی ذات کے
 درمیان مواخات فرمائی، اسی طرح قسطلانی نے کچھ اور مہاجرین کے نام بھی ذکر کئے ہیں، جن کے درمیان
 مواخات فرمائی، دوم، ہجرت کے بعد مدینہ طیبہ میں قسطلانی کہتے ہیں: "جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ
 میں تشریف لائے تو حضرت انسؓ بن مالکؓ کے گھر میں مہاجرین و انصاریہ کے درمیان بعد دی و ظلم خواری
 کے لئے مواخات قائم کی۔ اور وہ اشرف شریف میں اس مواخات کی بنا پر ایک دوسرے کے وارث بن گئے
 تھے۔" جیسا کہ حاشیہ بخاری میں قسطلانی سے نقل کیا ہے۔ میرے نزدیک اس خطبہ کا موجب یہ ہے کہ بعض
 صحابہ خصوصاً اہل یمن نے حضرت علیؓ سے بے اعلیٰ کا مظاہرہ کیا تھا۔ چنانچہ امام بخاری نے بعثت علیؓ الی
 اہل یمن قبل ہجرت اور داغ آنے کے نزول میں حضرت برویدہؓ کی یہ حدیث روایت کی ہے کہ :- "میرے حضرت علیؓ سے
 بعض روکتا تھا۔ ایک بار انہوں نے غسل کیا تو میں نے راز راہ اعتراض، حضرت عائشہؓ سے کہا: "اے کوئی کھینچو
 پس جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تو میں نے آپؐ سے اس کا تذکرہ کیا۔ الحدیث۔ اور الیہما
 والہما یہ میں حضرت برویدہؓ سے مروی ہے کہ میں حضرت علیؓ کے ساتھ جہاد کے لئے میں گیا۔ میں نے ان سے کچھ
 سچو نکال دیا۔ وہ خود محسوس کی، جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت میں حاضر ہوا تو انھیں کے اعزاز میں شرف
 علیؓ کا ذکر کیا، میں نے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ انور تغیر ہو گیا۔ آپؐ نے ارشاد فرمایا: "اے
 برویدہ! کیا مجھے تمام مومنوں سے اہل یمن کی جان سے بھی زیادہ تعلق نہیں؟ میں نے عرض کیا: "بے شک، آپؐ
 نے فرمایا: "جس کا میں دوست اور محبوب ہوں اہل یمن بھی اس کے دوست اور محبوب ہیں۔" یہ حدیث
 نسائی نے ابو داؤد حرجانی سے اسی طرح روایت کی ہے۔ اور شیخ ابی جریرؓ نے :- "انصار حق المحترق میں
 شیعہ کے مستعد اہل یمن جو انہوں نے امام الغدیرؓ و القادریہ و القادریہ و القادریہ میں بنی ابی طالب نہیں اللہ عن
 کی خدمت بلا خصل پر اس حدیث سے کیا ہے خوب روکا گیا ہے اور اس کا کچھ حصہ مشکوٰۃ کے اور ترمذی کے

(قَالَ) فَلَمَّا كَانَ بِالرُّوحَاءِ لَقِيَ رَجُلًا فَمَسَّهُ عَنْهُمْ
تَوَجَّهَ بِسُجُودٍ كَأَنَّهُ سَاجِدٌ لِمَنْ فِيهِ جِبَارَةٌ سَمِعَ مِنْهُ قَوْلًا
لَمْ يَكُنْ يَسْمَعُ مِنْهُ قَبْلَ ذَلِكَ.

(قَالَ) ابْنُ جِبْرِائِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: دُعا میں پہنچے یہ چیز سے کہہ دیتے جسے دوسری منزل ہے اس کے
فصل اور رسالت کا بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث سے روایت کے بیان میں لکھ چکا ہے۔ تو کہوں
کہ ایک جماعت سے غزوات ہوئی۔ رجب و اکب کی جمع ہے۔ یعنی سواروں کی جماعت۔ اور اوجڑ میں
ہے کہ میرے والدہ قدس سرہ نے اپنے شیخ حضرت ذوالعقبہ شافعی قدس سرہ سے اس نالی کے غزوات
میں نقل کیا ہے کہ: کا خطبہ زیارت سے جو ہاتھ منقطع ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ یہ سوال بیت اللہ کہ جتنے وقت
ہو انشاء اسی نیتے بیان میں۔ دوسرے مراد یہ ہے کہ روایت ہے: آخر حضرت گنگوہی کے کلام میں فرمایا:۔
سے مراد نالی کی زیارت کے یہ الفاظ ہیں: صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ لکھا کہان یا مروعا۔ یعنی
سوسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیان تک کہ جب مروعا میں پہنچے تب شیخ ابن تیمیہ نے اہل نبی کی طرف سے
شیخ نے بدل میں یہ اسے اختیار کیا ہے کہ یہ بعد اس کے کہ وہ اپنی کہے اس کی تابعدار کیا کہ نالی کی مذکور
روایت کے الفاظ فقہ سے ہوتی ہے۔ دوسرے سند شافعی اور سیفی میں ہذا جیٹ فنی علی بن عبید بن
ابراہیم اس زیارت کے الفاظ ہیں: اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ لکھا کہان یا مروعا۔
یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم واپس ہوئے یہاں تک کہ جب مروعا پہنچے۔ اوجڑ کی عبارت ختم ہوئی۔
اور شیخ گنگوہی کی تابعدار سے ہوتی ہے کہ امام بودا وراہر فانی نے اس حدیث کو کتب جامع کے
آغاز میں ذکر کیا ہے۔ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ نے ان کو مدح کہا اور زیارت فرمائی کہ گون لوگ میں: اس حدیث میں ایک
اشکال ہے اور وہ یہ کہ اگرچہ حدیث میں یہ بھی مذکور ہے کہ ان حضرات نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
بارے میں سوال کیا کہ کون ہے اب معافی ہے کہ کیا انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ نیت لکھی
تک نہیں ہے؟ ۱۱۱ طواف میں غزوات میں اس نیت کے خطبات ہیں: اس کا جواب خود ہی نے اور ان کی چیرا
میں در تالی نے شرح جواب میں یہ دیا ہے کہ عبارت نیت میں کرا احتیاط ہے کہ یہ غزوات کے وقت
ہوتی ہو۔ اس لئے انہوں نے یہ کہہ دیا: اور احتیاط ہے کہ وہ غزوات جو کہ انہوں نے اس سے قبل
آپ کی زیارت نہ کی ہو کہ کہنے لگتے ہیں: سَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ اور اس سے قبل یہ نیت نہیں کی کہ اگرچہ جواب یہاں

فَاُخْرِجَتْ اَصْرًاۃٌ مِنْ مَحْفَتِهَا صَبِيًا لَهَا فَقَالَتْ اِهْذَا جِرْ فَعَالٍ نَعْمَ وَ لَكَ اَجْرًاۃٌ
مُوجِبَةٌ بِمِثْلِ عَوْرَتِ نَاسِیْنِ بَرُوۡجٍ سَے اِسْتَاۤیْجَ نَکَالًا اُو رُوۡضِیٰ کِیَا کَرِیَا اِس کا بھتیج ج بھو
سکتا ہے افرایا ہوں اور خوب تجھے بھگا۔

بعد ہے۔ کیونکہ بظاہر وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج میں شرکت کے بعد واپس آ رہے ہوں گے
انہی کو کہا جائے کہ انہوں نے اس سال حج بھی نہیں کیا تھا۔ بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حج سے
واپس پر آپ سے ملے تھے۔ پس ایک عورت نے اپنے بھوج سے اپنا بچہ نکالا اور عرض کیا کہ کیا اس کا
جی حج کر سکتا ہے؟ افرایا ہوں اور جواب بھگہ بھگا۔ خُفَّ بِالْکَسْرِ عَمْرُوۡنَیْ کَا مَرۡکَبٍ جَوۡرُوۡجٍ کِی طَرَحَ
ہو اسے گراں پرچہ نہیں پڑا۔ کتنا ہی اندلی۔

پہلے کے حج کے مسائل اور جو اس حدیث کے ذیل میں پچھ کے حج کے مسائل بڑی تفصیلی سے ذکر
کئے ہیں اس کا خلاصہ معانیہ لایا میں ان الفاظ میں مذکور ہے: ”اس میں چند فعل میں کلام ہے۔ اول: بچوں کے
ساتھ حج کا مشروع ہے۔ اور اگر وہ بچہ جو واپسی کے قابل ہیں وہ منہ یا حق کہتے ہیں ملاوے اور یا اس کے جواز
میں کوئی اختلاف نہیں۔ اس کو عرف اہل بہت کے ایک: تماثل البغات گمروہ نے مزاج کہا ہے۔ ان کا یہ کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل صحابہ کے ملل اور اجماع اُست سے مرد و رہے۔“

دوم: اس کا حج مقصد ہوتا ہے یا نہیں؟ اور کیا اس پر احکام حج جاری ہوتے ہیں یا نہیں؟ اور
کا قول ہے حج کے ذمہ نہ ہے اور دم جبر لازم ہے۔ اور اس پر واقع کے تمام احکام جاری ہوتے ہیں۔
اس میں اہم اور ضعیفہ کا اختلاف ہے وہ فرماتے ہیں کہ موقوفات احرام میں کوئی چیز اس پر لازم نہیں آتی۔
اور اسی سے بعض لوگوں کو یہ لگتا ہے کہ برائی ہے کہ خفیہ کے نزدیک پہلے کا حج مقصد ہی نہیں ہوتا۔ صحیح یہ
ہے کہ ان کے نزدیک اس کا حج نفل مقصد ہوتا ہے۔

موتم کیا اس کے ذمہ جزا اور کفارات لازم ہیں اور مالی کچھ ہیں کہ اس کے ذمہ جزا اذنیہ اور
کفارات لازم ہیں یہ امر ظاہر اور صہور کا قول ہے۔ اور خفیہ کو اس سے اختلاف ہے عین کہ بتا رہے ہیں
یہ ہے کہ کفارات کے ساتھ کرے ہیں خفیہ شہر و نہیں بلکہ بعض عاقبت میں امر ظاہر اور اسی حرم بھی
اپنی ظاہریت کے باوصف ہی سے صافقت کرتے ہیں۔

وقلت، وانما خراج حلاله والبطحاء قبلت بها واصل بها۔

ترجمہ: درش اور آپ نے بطحا میں اپنی اوقعتی بٹھائی میں دو دن رات سے اور نماز پڑھی۔

چنانچہ ان ارادہ کے نزدیک بچے کو اسکے چ اور دیگر حسات پر قربوت مانجے۔ اس میں کسی ایسے شخص کا اختتام نہیں جس کا قول لائق تباہ و بربادت اس امر میں مختلف ہے کہ اس کی حسات صرف اسی کے لئے برکتی ہیں۔ ان باب کو ان میں سے کچھ نہیں لیتا؛ بلکہ کہ ان باب کو ہر ثواب ملتا ہے۔ اور بچے کے اجر میں بھی کسی نہیں کی جاتی۔

پنجم: کیا اس کا حج فرض کی جگہ کفایت کرے گا؟ ان ارادہ کا اجماع ہے کہ کفایت نہیں کرے گا۔ بلکہ باقی ہونے کے بعد اسے حج کرنا ہوگا۔ ظاہر یہ کہ قول ہے کہ میں یہی کافی ہے۔

مشقشتم: بچے کی طرف سے کونسا دی احرام باندھے؟ اس میں دو چیزیں اختلاف ہے۔
ہفتم: اگر پھر وہی حج باقی ہو جائے تو کیا کرے؟ اور کیا اس کا حج فرض اور اوجہ مانگے گا؟
اس میں بھی طویل کام ہے۔ جو اور جز میں مفصل مذکور ہے۔ یہاں شہاب مایع کا اختتام ختم ہوا۔

درش اور آپ نے بطحا اذی الخیفر میں اپنی اوقعتی بٹھائی میں دو دن رات پڑھی اور نماز پڑھی۔ اور نہر طحاس میں عثر سے نہایت ہے کہ رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے بطحا اذی الخیفر میں پڑاؤ کیا، اپنی دو دن نماز پڑھی۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ حج سے واپسی میں کسی کے لئے مناسب نہیں کہ اس منزل میں نماز پڑھے۔ فقیر یہاں سے تجاویز کرے۔ اور اگر چہ میں ہے کہ راوی کا قول یہ نہیں نماز پڑھی، یعنی جب اپنے حج سے واپس ہوئے۔ باقی سمجھتے ہیں کہ آپ کی تخصیص اس بناء پر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف واپسی میں یہاں پڑاؤ کیا تھا۔ آج۔

میں کہتا ہوں کہ بخاری میں حدیث المساجد میں ابن عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ کے لئے تشریف لے جاتے تو ذی الخیفر میں نہ رکھتے۔ اور جب حج کیا تو ابھی ذی الخیفر میں ٹھہر کر گئے؛ اور جب کسی غزوہ سے واپس آتے [اور مدینہ الخیفر راستے میں واقع ہوتا] یا حج و عمرہ کے اہل آئے تو وہاں بطحا وادی میں اتارتے۔ اور جب وادی کے تشریب سے اور پھر چڑھتے تو اس بطحا میں جو راوی کے مشرک تھا سے پر واقع ہے، اہل بیت کو پڑاؤ کرتے اور یہ حج مکہ کی اہل بیت تمام کرنے والی آخر الحدیث۔ اور بخاری ترمذی میں کتاب الحج کے آخر میں ابن عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مکہ کی طرف

(قال) ودخل صلى الله عليه وسلم المدينة من طريق المعبر (قلت) فلما أطلع له أحد فقال هذا جبل يحبنا ونحبه

ترجمہ: حق! اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں براہ معبرس داخل ہوئے، دش! میں جب جبل اُحد آپ کے لئے نمودار ہوا تو فرمایا: یہ وہ پہاڑ ہے جسے ہم سے محبت ہے اور ہمیں اس سے محبت ہے۔

تشریف لے جاتے تو مسجد شجرہ میں نماز پڑھتے اور جب واپس آتے تو دو غلیظین بلی دادی میں نماز پڑھتے اور وہیں صبح تک ملت رہتے، اور اور حرم میں جے کہ قاضی کہتے ہیں کہ جیسے واپسی میں بطلان اور غلیظہ میں اتنا مانا سک جیسے شمس، اہل عین میں سے حضرات اس پر عامل تھے ان کا مقصد بھلی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار سے برکت حاصل کرنا تھا اور اس لئے بھی کہ یہ بھلا و بابرکت ہے۔ اور امام باکث نے بیان کرتے ہیں کہ نماز پڑھنے کو منتخب قرار دیا ہے کہ بغیر نماز پڑھے آگے نہ بڑھے، اور اگر نماز کا وقت نہ ہو تو یہاں ٹھہرے یہاں تک کہ نماز کا وقت داخل ہو جائے، اور کہا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان اس لئے منزل کی تھی تاکہ لوگ اپنے گھروں میں رات کو جا تک نہ جائیں، جیسا کہ ساریت مشہور ہے اس سے صراحتہ مراد آئی ہے۔ یہ تو وہی ہے کہ ہے: "اُحد اور امام نساہی کے اعزاز سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک یہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کمرے کو کہے، واپسی کا نہیں کیونکہ انہوں نے یہ حدیث مبداً و احرام میں ذکر کی ہے۔

(حق) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں براہ معبرس ولی کے وقت مدینہ میں براہ معبرس داخل ہوئے۔ معبرس: فتح راہ مشہور و دو جبلتیں۔ وہ کہ سے مدینہ آئے تھے راستہ پر ایک معروف جگہ ہے، جو ذی الحلیفہ سے نیچے اور اس کی نسبت مدینہ سے قریب تر ہے۔ کہانی الزرقانی۔

دش! میں جب جبل اُحد آپ کے سامنے نمودار ہوا تو فرمایا: یہ وہ پہاڑ ہے جبل اُحد سے محبت جو ہم سے محبت رکھتا ہے اور ہم اس سے محبت رکھتے ہیں، اور حرم میں جے کہ ذوقانی کہتے ہیں: یعنی جب غیب سے نکلے تو یہ روشناؤ فرمایا: "میں کہتا ہوں کہ وہ ایات میں بھی عرصہ ہے اور جودہ قال نے کہا، اور عارف کہتے ہیں کہ بغدادی کی ایک روایت سے ظاہر ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے براہ خدا اس وقت فرمایا تھا جب کہ حج سے واپسی میں اس پر نظر پڑی، اور ابو حنیفہ کی روایت

رَقَالَ اَفَدْ خَلَّصَ اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَامٌ قَاتِلًا اَلْمُؤْمِنِ تَابِعُونَ عَابِدُونَ سَاجِدُونَ لِرَبِّنَا
..... حَامِدُونَ صَادِقُ اللّٰهُ وَعَدٌ وَنَصْرٌ عِبْدٌ وَهَزْمٌ اِلَیْهِ رَاحٌ وَحَدٌّ

ترجمہ: (قرآن پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا پڑھتے ہوئے داخل ہوئے، اَلْمُؤْمِنِ تَابِعُونَ عَابِدُونَ
سَاجِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ صَادِقُ اللّٰهُ وَنَصْرٌ عِبْدٌ وَهَزْمٌ اِلَیْهِ رَاحٌ وَحَدٌّ

یہ ہے کہ آپ نے یہ ارشاد فرمودہ جو کہ اسے دیکھ کر ہر ایک کو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ ارشاد کوئی انسان یا نہ
یہ حدیث اہم مانگتے ہیں کہ اس میں قریم الدین میں ذکر کیا ہے۔ اور نہ تو انی کہتے ہیں ارشاد نبویؐ اس کو ہم سے
محبت ہے۔ حقیقت پر محمول ہے جیسا کہ ایک جماعت نے اس کو رائج کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے اس کو اسی طرح خطاب فرمایا جس طرح نوحی عقل سے کیا جاتا ہے۔ چنانچہ فرمایا: اے آدم! اٹھ جا۔
پس اللہ تعالیٰ نے اس میں محبت و وصیت فرمائی جس طرح داؤد علیہ السلام کے ساتھ پہاڑوں میں
قبیض پیدا فرمائی۔ اور جس طرح ان پتھروں میں شخصیت پیدا فرمائی جن کے بارے میں ارشاد ہے: اور
بے شک بعض پتھر گر جاتے ہیں اللہ کے خوف سے اور جس طرح اسطوار میں بچے کی طرح دفن کی
تحقیق فرمائی، وغیرہ ایک اور ارشاد نبویؐ ہم اس سے محبت رکھتے ہیں۔ یہی حقیقت پر محمول ہے۔
کیونکہ جو محبت کرے اس کی جہاد یہی ہے کہ اس سے محبت کی جائے۔ نیز اس لئے کہ وہ جنت کچھ پہاڑوں
میں سے ہے جیسا کہ سند احمد کی روایت میں ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ یہاں نصف احد دفن ہے بعض
اہل اُحد ہمارے ہم سے محبت کرتے ہیں اللہ و جیل: صد کے بسا یہ تھے۔ انہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
محبت تھی۔ اور آپ کو ان سے۔ اور بعض نے کہا ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سفر سے واپس فرما
لاتے تو پہلے جیل احد پر زبان حال آپ کو قرب ال کی بشارت دیتا تھا یہیں آپ اس کو دیکھتے ہیں سفر سے
واپس واپس کے قرب سے سرور ہو جاتے اس کو محبت سے ہمیر فرمایا پھر اوچھڑ میں جیل احد جیل
رحمت (یہ وہ فرس ہے) جیل افری تیس اور جیل فخر جس پر کوئی علیہ السلام اللہ تعالیٰ سے ہم لاکر ہوئے۔

کہ ان میں نصیحت پر نصیر ہوا کیا ہے؟ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا پڑھتے ہوئے وہ دین
مذہب میں داخل ہو کر دعا پڑھیں، دامن ہوئے!

اَلْمُؤْمِنِ تَابِعُونَ عَابِدُونَ سَاجِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ صَادِقُ اللّٰهُ وَعَدٌ وَنَصْرٌ عِبْدٌ وَهَزْمٌ اِلَیْهِ رَاحٌ وَحَدٌّ

اور اپنے مذہب کی حمد کرتے ہیں اللہ تعالیٰ نے اپنا وعدہ
سچا کر دکھایا اپنے بندے کی مدد فرمائی۔ اور تمام دعا خوانوں
نکروں کو تمنا شکست دے دی۔

رقلت، وقال صلى الله عليه وسلم لا اعم منان وام معتقل وغيرهما بعد الرجوع الى المدينة
توجه (دشن) اور مدینہ کی واپسی کے بعد ہم سنان اور ام معتقل وغیرہ سے لڑے۔

نور قانی کہتے ہیں کہ ارشاد نبوی: اللہ کے پناہ و مدد سے کچھ کر دکھایا، یعنی اللہ تعالیٰ نے آپ سے
الجبارین وغیرہ کے جو وعدے کئے تھے وہ پورے کر دیے۔ یہ دعا سفر جہاد کی ہے۔ اور حج و عمرہ کے
ساتھ اس کی مناسبت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا تھا: لئن لم یضرب الله المسلمین لیسوا
بمردہ ہو گیا، اور امام بخاری نے ترجمہ الباب قائم کیلئے: باب ما یقولون اذا حججوا من الحج والعمرة
او الفدۃ اور اس کے تحت مفسر ابن عثرہ رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث ذکر کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم جب جہاد یا حج یا عمرہ سے واپس تشریف لاتے تو زمیں کی ہر بلندی پر منتر پڑھ کر نکلتے۔ پھر یہ دعا
پڑھتے۔ لا اله الا الله وحده لا شریک له، لا اله الا الله، و هو علی کل شیء قدیر، یا یومئذ
تأبئون یا یزاکم بخاری نے ایک باب کا عنوان قائم کیا ہے: باب من اسرع ما فتن، اذا ما یسلم
المدينة۔ اور اس کے قول میں حضرت انس کی یہ حدیث ذکر کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب
مصر سے واپس تشریف لاتے، اور مدینہ کے بلند و استوں پر نظر پڑتی تو تحفہ دینے کی بنا پر بناؤ کو تیرا کرتے
یا کوئی سواری جوئی تو اسے تحریک فرماتے۔

دشن اور مدینہ کی واپسی کے بعد ہم سنان اور ام معتقل
ام معتقل کے قصہ میں روایات کا اضطراب
وغیرہ سے فرمایا کہ رمضان کا مہرہ میرے ساتھ حج کے برابر
ہے۔ اور اس شخص کا وہم ہے جس نے یہ کہا کہ یہ ارشاد مدینہ سے تشریف لے جانے سے قبل فرمایا تھا۔
جیسا کہ مدینہ سے تشریف لے جانے کے بیان میں اس پر تنبیہ گذر چکی ہے۔ جس خاتون کو یہ ارشاد فرمایا
تھا اس کے نام کی تصریح میں روایات مختلف ہیں۔ بخاری باب حج النساء میں ہے کہ یہ ارشاد امام سنان
کو فرمایا تھا۔ ابی شیخ حدیث سہ تابع میں باب عرقی وصفہ: میں فرماتے ہیں آری حدیث جواں باب میں
مصنف نے ذکر کیا ہے اس باب کی صحیح تردیدیت ہے، لیکن یوں تو میں اس عورت کا جو قصہ مروی ہے
اسے یا بخاری کی روایت کی طرف مراجع کیا جائے یا غلطی کی طرف منسوب کیا جائے گا۔ اعداد و تابع کے
حاشیہ میں ہے کہ شیخ شاہنواز غلطی کی طرف منسوب کیا جائیگا۔ اس قول پر جس کے امام سنان اور ام معتقل
دونوں ایک ہی خاتون کے نام ہیں جیسا کہ عینی نے نقل کیا ہے اور ابو داؤد کی روایت کو خطا کی طرف منسوب

ان عسرة فی رمضان تعدل حجة معی۔

ترجمہ: اگر رمضان میں عمرو کرنا میرے ساتھ حج کرنے کے مساوی ہے۔

کرنے کی وجہ غالباً یہ ہے کہ اس کی روایت میں اضطراب ہے اور اسی ناکہ کے نزدیک یہ گناہ اور مناسب ہے کہ یہ چند و اندات ہیں: آخر۔

میں کہتا ہوں کہ جو دائرہ عام مستقل کا قصد مختلف طرق و روایات سے ذکر کیا ہے اور شیخ فیہل میں اسی کو قصد رکھا ہے کہ اسی حدیث میں بہت ہی اضطراب ہے: اور اضطراب کو ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ میں نے نہیں دیکھا کہ کسی نے اس اشکال کو رفع کرنے سے تعرض کیا ہو۔ بجز اس کے جو بلا کلامی مروجہ ہے اپنے شیخ کے افادات سے نقل کیا ہے: چنانچہ وہ فرماتے ہیں: قصد الی مطلق کی روایات متحد ہیں۔ اور روایات میں طبیعت یوں چسکتی ہے کہ اگر مطلق کے پاس ایک اذیت سوار ہو گئی ہے تو خدا ایک زراعت کے لئے: اور جو دوسری تفصیل فیہل میں دیکھ لی جائے۔ اور حافظ ام سنان کا قصد ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ اسی نوعیت کا قصد عام مستقل کا بھی ہے جو نسائی اور ابوداؤد نے نقل کیا ہے۔ میرے نزدیک یہ دو حصے الگ الگ ہیں۔ جو دو روایتوں کو پیش کرتے ہیں۔ اور اسی قسم کا ایک قصد عام طلیق کہے جو وہاں اسکی اور ابن مندہ نے نقل کیا ہے۔ (یہی خبر الیہ کا خیال ہے کہ ام مطلق اور ام طلیق ایک ہی صورت کے دو نام ہیں۔ لیکن کا خیال محل نظر ہے۔ کیونکہ الی مطلق کا انتقال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہوا اور ابوطلیق آپ کے بعد مدت تک زندہ رہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دونوں قصور ہی صحابہ ہیں۔ نیز دونوں روایتوں کے کسب بیان کا مختلف ہونا بھی ان کے تغایر پر دلالت کرتا ہے۔ اور بخاری میں حضرت ابن عباس کی حدیث میں انصار کی ایک حدیث کا جو لفظ بہم واقع ہوا ہے اس کی تفسیر ام سنان یا ام سلمہ ہی کے ساتھ کرنا ناگزیر ہے۔ کیونکہ حدیث ابن عباس کا قصد دوسری احادیث کے قصد سے مختلف ہے نیز ابن عباس کی حدیث میں اس حدیث کو انصار کے کہا گیا ہے۔ جب کہ ام مطلق کا تعلق براء احمد سے ہے۔ اور یہی واقعہ ہمیشہ میں پیش آیا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

اور دائرہ عمومی اگر رمضان میں عمرو کرنا میرے ساتھ حج کرنے کے

رمضان کا مخرج کے برابر ہے | مساوی ہے۔ معنی دوسرے ساتھ کا لفظ بعض روایات میں نہیں۔

عمرو ابوداؤد کی روایت میں موجود ہے۔ اور امام بخاری نے بعین باب حج انصار میں یہ لفظ ذکر کیا ہے: ...

مقتضی حجتہ اور حجتہ معنی ترمذی بدل ہے حج کا یا فرمایا میرے ساتھ کے حج کا اور ابن حجر کی شرح
 مناسک بودی میں رمضان کے عہد کی تفصیلات میں ابن حبان وغیرہ سے یہ حدیث نقل کی ہے کہ رمضان میں
 عہد کو نایم سے ساتھ حج کرنے کے برابر ہے تاہم احادیث حاشیہ لایع میں ہے کہ کرمانی کہتے ہیں: اگر تم کو کہ
 حدیث کا اتفاقاً بظاہر یہ ہے کہ جو عمرہ رمضان میں لگا کیا جائے وہ حجۃ الاسلام مرجع فرض، اس کے مقام
 مقام ہے۔ تو کیا واقعی رمضان کے عہد سے حج فرض ادا ہو جاتا ہے؟ جواب یہ ہے کہ حدیث کے
 معنی یہ ہیں کہ ثواب میں حجۃ الاسلام کی مثل ہے اور تاہم مقام ہرے کا قرینہ اجماع ہے۔ اور نیز
 نے اسحاق بن راہویہ سے نقل کیا ہے کہ اس حدیث کا مضمون اس حدیث کی تفسیر ہے جس میں تلبہ
 کہ قل هو اللہ احد یعنی سورہ اخلاص آیت ثلث قرآن کے برابر ہے۔ اسی عربی کہتے ہیں: تفصیلات
 عہد کی حدیث اللہ تعالیٰ کا فضل اندام ہے۔ پس عمرہ کے ساتھ رمضان مبارک لیا جائے تو وہ حج
 کا مرتبہ لیا جاتا ہے۔ ابن جوزی کہتے ہیں: یہ حدیث اس امر کی دلیل ہے کہ عمل میں شرف وقت کے شامل
 ہونے سے اس کے ثواب میں اضافہ ہو جاتا ہے، جس طرح حضور قلب اور خلوص نیت سے اضافہ
 ہوتا ہے۔ ابن النبی کہتے ہیں کہ عہد کے حج کی شکل بھلنے میں احتمال ہے کہ وہ اپنے باب پر برابر
 بھی احتمال ہے کہ یہ رمضان کی برکت سے ہو۔ اور یہی احتمال ہے کہ یہ شرف صرف اس عہد
 کے ساتھ مخصوص ہو، جیسا کہ بعض سلف سے منقول ہے: چنانچہ سعید بن جبیر سے مروی ہے کہ انہوں
 نے فرمایا: تم تو اس تفصیلات کو صرف اسی خاتون کے ساتھ مخصوص سمجھتے ہیں: اور میں ابو داؤد
 میں، ام مفضل سے روایت ہے کہ: تاہم عہد ہے، پس میں نہیں جانتی کہ یہ صرف میرے لئے ہے
 یا سب لوگوں کے لئے؟ اگر ظاہر یہ ہے کہ اسے عہد پر محمول کیا جائے، تاہم علامہ عینی نے تفصیل
 سے ان حضرات صحابہ کے اسناد گرامی ذکر کئے ہیں جس سے یہ حدیث مروی ہے۔ چنانچہ اس حدیث کو
 بروایت ترمذی شریف ام مفضل سے نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں اور اس باب میں ابن عباسؓ
 جابرؓ ابو ہریرہؓ انسؓ اور وہب بن فضالہ سے احادیث مروی ہیں: یہ نام تو امام ترمذی نے ذکر
 کئے ہیں، اور علامہ عینی نے اس پر یوسف بن عبد اللہ ابو ظہبی، ابو سلمہ طبرستانی کے ناموں کا اضافہ
 کیا ہے۔ اور یہی نے ان روایات کی ترویج تو بہت سے کی ہے۔ اور ان میں سے بہت سی روایات
 میں کسی مخصوص حدیث کا ذکر کئے بغیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مروی ہے کہ رمضان کا عمرہ

حج کے برابر ہے، حافظ کہتے ہیں: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جتنے عمرے کئے انہیں حج میں کئے، اور حدیث ابواب سے رمضان کے عروہ کی فضیلت ثابت ہوتی ہے پس ان دنوں میں سے افضل کونسا بڑا؟ و اشہر حج کا عروہ یا رمضان کا؟ بظاہر عروہ مسلم بڑا ہے کہ دوسروں کے لئے تو رمضان ہی کا عروہ افضل ہے مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں وہی افضل تھا، چاہے کیا کیا کہو مگر اہل مالیت کے نزدیک اشہر حج میں عروہ شروع تھا۔ اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قولاً و عملاً ان کی تردید کا قصد کیا۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل اس کے بیان جواز کے لئے تھا، ہذا اگر دوسروں کیلئے مکروہ بھی ہو تا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں وہی افضل تھا، حاشیہ جامع کا مضمون ختم ہوا۔

پس نے ان چند اوراق میں ہی مضامین کے ذکر کرنے کا ارادہ کیا

خاتمہ رسالہ پہلی

تھیں یہاں ان کا اتمام ہوتا ہے۔ اب اللہ تعالیٰ کی حمد و توفیق سے بروز ہفتہ ۱۰ مارچ ۱۳۸۱ء صبح کو اسی سال اس سے فراغت ہوئی، جو آغاز رسالہ میں ذکر کیا گیا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہی رشد و جواب کی طرف راہنمائی کرنے والا ہے۔ پس اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی حمد اور حسن توفیق سے ایک دن رات اور نصف رات میں یہ رسالہ مکمل ہوا۔ البتہ خواہش کا ساتھ تفرق اوقات میں ہوتا رہا۔ اس رسالہ کی تالیف جیسا کہ آغاز رسالہ میں ذکر کیا جا چکا ہے ۱۳۷۲ھ میں ہوئی تھی، پس جب کبھی یا عند مراجع کی ضرورت پیش آتی تو مستندین کی شروح حدیث احمد کتب مشہورہ مثلاً فتح اللہ یعنی وغیرہ کا حوالہ دے دیتا تھا، اور طویل عبارتوں کو نقل کرنے کی بجائے صرف حوالہ دے کر نکالتا کرتا، پھر جب اللہ تعالیٰ نے مجھے اجزا المسائل، الکوکب الدری اور جامع اللہ باری کی تالیف کا توفیق عطا فرمائی اور ان میں یہ عبارت اور تفصیل سب جمع ہو گئیں تو اس رسالہ میں صرف ان کے حوالے اور اقتباس پر اکتفا کر گیا، تاکہ اول جمعیت میں بہت ہو، اور جب بعض ابواب کے اصرار پر اس رسالہ کی طباعت کا ارادہ ہوا تو چونکہ ضعف بصر کی بنا پر خود مل جمعیت سے مفرد و رخصت اس لئے جزا داد مولوی محمد عاقل، استاذ حدیث مظاہر العلوم سیدان پور اور عزیز دانا مولوی محمد سلمان دیکس مدد سے مظاہر العلوم نے اس کو جمع کیا، رسالہ کے ہیں السطور و در حاشیہ میں ہیں ادا و یت و عبارتوں کی طرف اشارات تھے، میں نے ان دنوں عزیزوں سے ان کے نقل کرنے کی فرمائش کی چنانچہ ایک بڑھنار لاہور دور دورہ نقل کر رہا ہے۔ اور میں منتظر رہا، پس میں نے تنقیح اور اختصار کے ساتھ ان عبارت کو لیا، اور جہاں یا اشارات

اس رسالہ میں مختصر تھے اور دو مباحث گناہوں میں ميسوط اور بہت سے تھیں تو آخر تک پہنچے تھے، دلہا
بقدر ضرورت ہی اشارات کی وضاحت کر دی اور ناظرین کے لئے اور جزائر لایع وغیرہ کتابوں کا حال
دے دیا۔

اور عزیز الملوی محمد يوسف جو نیر کی سکا اسکا استفادہ حدیث و صحیحہ مظاہر علیہ نے اس رسالہ کو گہری
نظر سے دیکھا اور بعض مخالفت میں کچھ اضافے بھی کئے، اللہ تعالیٰ باقیینوں عزیزوں کی مساعی کو قبول
فرمائے، اور جو لوگوں نے اس رسالہ میں اور میری دوسری تألیفات میں افادت کی اللہ تعالیٰ ان کو
بہت ہی جزائے قریب عطا فرمائے،

والحمد لله اولاً و آخراً، والصلوة والسلام

الاتمناں الملاحک سلاان علی سید الدین

والنجان صلوة وسلاماً دائماً

متلازمین الیوم

الدین ۵

کافل مشہور ہے، لیکن عدم وجوب کافل اکثر ملہ شدہ امام ہاکٹ اور امام ابو حنیفہ کا قائل ہے اور یہ دونوں قائل
بعض صحابہ سے منقول ہیں اور یہاں فقہ ہے کہ عرو واجب نہیں، بعد ازاں انہوں نے استدلال میں طریقی کام
کیا ہے۔ ایک مقام پر حافظ ابن تیمیہ لکھتے ہیں کہ یہ (عدم وجوب کا) قائل زیادہ راجح ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے
اپنے رسول اور اہل بیت علیہ السلام سے حج واجب نہیں کیا ہے، عرو کو واجب نہیں کیا ہے، البتہ شخص
حج و عمرہ شروع کر لے اس کے ذمہ ان کے بعد کہ لے کر واجب عمرہ لے لے اور ابتداء میں صرف حج کو واجب کیا
ہے، اس طرح تمام احادیث صحیحہ میں عرو واجب حج کا ذکر آیا ہے:

تیسرا فائدہ: اگر عرو کے حکم میں، میں کہتے ہیں، جانتا ہوں کہ اگر امام شافعی اس وقت لکھیں کہ ایک ہی سال میں کئی
مرتبہ عرو کا گزارا مستحب ہے۔ امام امام ہاکٹ اور ابن کے اصحاب کہتے ہیں کہ ایک سال میں ایک سے زیادہ عروے کا
گھر ہے اور یہی عمرہ کہتے ہیں کہ دوسرے لوگوں کا قائل ہے کہ ایک ہی سال میں ایک سے زیادہ عروے کا ہے، اور امام
ابو حنیفہ کا قائل ہے کہ پانچ روز میں ہو کر ہے، یہ عمرہ ایام حضور ایام تشریق۔ امام ابو حنیفہ سے نقل ہے
کہ ایام عرفہ اور ایام تشریق میں چار دنوں میں گھر ہے۔ امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ کئی مضائقہ نہیں کہ آدمی سال ہی
کئی مرتبہ عروے کے لیکن زیادہ عروے کا سنت کے ظاہر قائل میں مستحب نہیں اور ہم سے بعض اصحاب نے کہا
ہے کہ زیادہ عروے کا مستحب ہے۔ امام ابو حنیفہ میں ہے کہ امام مالک نے فرمایا میں کسی کے لئے مناسب
نہیں سمجھتا کہ سال میں کئی مرتبہ عروے کرے۔ امام ابو حنیفہ میں ہے کہ یہاں حج کا احکام باقی باقی اور عروے پر جو ہے اس پر جو
ترجیہ اس سے زیادہ عروے کا کر دیا گیا کہ میں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے تم سے نقل کیا ہے عروے کے بارے میں امام مالک
کیا، باوجودیکہ آپ ایک سال میں کئی کئی عروے کر سکتے تھے، ان لوگوں کو کہہ مل کر شروع کر لیا تو اس کا یہ ایک کتاب
ہو گا کہ میں کہہ جائی کہ تم سے ہے اور عمرہ ملہ اور بیت سے لکھتے تھے عروے کو کہ اگر ایک ہی مرتبہ عروے کا کر لے
کہ عروے میں ہے کہ ایک عروہ دوسرے عروے تک دونوں کے ایام کے گناہوں کے لئے کافی ہے۔ یہاں تک کہ
ایک مرتبہ عروے کا کر لے کر دوسرے عروے کا کر لے، میں نہیں جانتا کہ جو شخص اس کو کرے کہبت ہے اس کے پاس کتاب سنت
میں سے کوئی سی دلیل ہے جس کا تسلیم کرنا واجب ہے۔ یہ بات نہ عقلی ہے نہ کسی سے اور یہی تفصیل تو جہ میں ہے
اور تشریح بہت میں ہے کہ ہمارا مذہب یہ ہے کہ سال میں کئی بار عروے کا کر دے نہیں مکہ سنت ہے امام ابو حنیفہ
امام احمد اور حنفیہ و شافعی کے جہود علماء اسی کے قائل ہیں۔ البتہ میں سمجھتا ہوں کہ اگر امام مالک فرماتے ہیں کہ سال
میں ایک سے زیادہ مرتبہ عروے کا کر دے۔ امام احمد شروع قائل میں ہے کہ پچیس سال میں حضرت سے عروے کا کرنا

ملکہ سلم نے کوئی عذر نہیں کیا مگر بعد میں یہ کہانی متاخر نہیں کہیں کہ حقیر کو ایک اجتماع منقطعہ میں پہنچی اور فرمایا
 ذوالحجہ میں اس وقت پہنچی جب کہ آپ کا حج پورا ہوا میں حضرت عائشہ اور حضرت ابن عباسؓ نے اجتماع کو خیر و
 اور حضرت انسؓ نے اشدہاں لکھیں میں نے فرمایا کہ آپ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چار مرتبے چکے ہیں میں سے ایک
 جب میں میرا پس بڑا تو کا دم ہے (یعنی حضرت عائشہ) حضرت عائشہ کو جب میں عرض کی کہ اس قول کی اطلاع پہنچی تو فرمایا
 کہ اللہ تعالیٰ ابوبکرؓ اور حسنؓ پر رحم کرے، اللہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو عمر بھی کیا وہاں میں نے اس مرتبہ پر رحم نہ کرے۔
 مگر آپ نے کبھی جب میں عرض نہیں کیا، بانی نبی وہ ہدایت جو دار قلمی نے حضرت عائشہؓ سے نقل کی ہے کہ میں
 اللہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رمضان میں عمر کے لئے نکلی میں نے وہ منہ دکھا اور آپ نے انہماک کیا
 نے نماز قصر کی اور میں نے پوری چھایا میں نے عرض کیا کہ میرے ماں اب قرآن پڑھنا آپ نے انظار کیا اور
 میں نے وہ دکھا، آپ نے قصر کی اور میں نے نماز پوری میں آپ نے فرمایا: عائشہ! کہنے اچھا کیا آپ اس پر شہید
 لفظ ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کبھی رمضان میں عمر نہ کیا، اور آپ کے عہدوں کی تعداد اور ان کا وقت
 و نفوس و شہد چھ ہیں۔ اور میں نے کہ جب میں ہم بھی جیتے ہیں کہ اللہ فضلہ اُم المؤمنینؓ پر رحم فرمائے، حضور و آلِ
 علیہ وسلم نے رمضان المبارک میں بھی عمر نہیں کیا اور میں نے عائشہؓ سے بنا فرمایا میں کہ آپ نے حضرت زینبہؓ میں
 عمر کیا ہے: ان کی کہ قول میں اب وہ فرماتے نقل کیا ہے اور میں نے بھی کوئی اختلاف نہیں کیا آپ کے عہدے چار ہزار
 نہیں تھے۔ اب اگر جب کا عمر بھی ہو تو باریخ اور اگر رمضان المبارک میں بھی کیا تو چھ ہوتے اور کیا کہ بعض عمر سے جب
 اور بعض رمضان میں۔ بعض ایسے میں جو سے خلافت واقع ہوگا جب کہ تقدیر میں ہے کہ آپ کے عمرے ذیقعدہ
 چھ ہیں جو سے جیسا کہ حضرت انسؓ، ابن عباسؓ اور عائشہؓ نے بیان فرمایا۔ امام مالکؒ کو اس میں نقل فرماتے ہیں کہ میں
 یہ بات سنی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین عمرے کئے ہیں۔ مدینہ والے سال، فطحہ والے سال، ہجرت والے سال
 ملازمی کہتے کہ تین کا تین عمرے باغیوں کے آپ نے مذہب کے موافق ہے اور جو لوگ کہتے ہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے بیچ قرآن و احادیث و فقہ چار مرتبے شمار کرتے ہیں، مطلب یہ ہے کہ امام مالکؒ نے حج و اعراس سے ذکر نہیں
 کیا کہ حج ہی میں داخل ہے، حاصل یہ کہ حضرت چار عمروں کے داخل ہیں وہ مدینہ و اعراس و حج و اعراس کے ہیں،
 کہوں کہ اس میں عمر کے بہت سے احکام مثلاً احوال، شکن و خوشبو و متاع، لباس، امداد، فدیہ، عقیقہ، صلوات
 اور خور و رات جلتے ہیں۔ ملازمہ بھی کہتے ہیں کہ اس عمر کو ان اس امر کا قصد تھا کہ یہ عمر جو امام مالکؒ کے نزدیک
 تمام کجا جانتا، اگرچہ اس میں بیت اللہ فریفت سے نہ کہ ہی، بالبال، اراچہ شخص نے فضا نہیں پہنچی جسے بیت اللہ فریفت

مختصر فرمائی گئی ہیں، "یہ ایک ایسی جگہ جو زیادہ بڑی نہیں۔ گزرتے سے ایک محل پر واقع ہے اس کا مختصر
 حصہ حرم میں ہے اور باقی محل میں اور یہ گزرتے سے زینا کے واسطے پر واقع ہے۔" زینانی پوری تفصیل اور مختصر
 ہے اس کا یہی ہے کہ نام "گاہک" کے نزدیک یہ مسجد حرم میں داخل ہے۔ "یہ مسجد میں اور باقی ہے کہ مسجد میں ایک حصہ
 حرم میں داخل ہے۔"

کتابت میں بعضی سے بھی اس طرح ذکر کیا ہے اور کتاب اوقاف میں امام شافعی فرماتے ہیں، "مسجد کا کچھ حصہ حرم
 میں ہے اور ایک حرم میں اور یہ مسجد حرم میں ہے کہ مسجد حرم سے خارج ہے۔" یعنی کچھ ہے، اس کا حرم سے خارج
 ہونا صحیح علیٰ منہج نہیں بلکہ تمام ملاوٹی حد حضرت مسیح سے نقل کیا ہے کہ مسجد میں ایک حصہ حرم علیٰ منہج و مسلم کا
 محل میں اضافہ آپ کی نماز گاہ حرم میں تھی، اور اس حصہ میں ہے کہ ابن ابی شیبہ نے امام عطاء کا قول نقل کیا ہے کہ۔
 "مسجد میں ایک حصہ حرم علیٰ منہج و مسلم کی نماز گاہ حرم میں تھی، اور اس قسم حدیث کے دائرہ میں کچھ ہے۔" اور اس میں ایک
 طرح کی دلائل ہے اس امر پر کہ گزرتے سے نماز کے مساحت ہونے کا ایک نماز پر ایک الگ نماز کا قیاس ہے، کا
 مسئلہ تمام حرم سے مشفق ہے۔ حضرت مسجد حرام کے ساتھ اور کھڑکی کی جگہ ہے۔ خاص نہیں، اور مسجد میں ہے کہ
 دلوں مسجد شجرہ ہے، اور مسجد علیہ السلام کے درمیان فروعوں کا حصہ ہے اور مسجد پر اور گزرتے کے درمیان ایک
 مداخلہ ایک طرف ہے کہ یہ حرم میں داخل ہے اور ایک۔ قرآن یہ ہے کہ اس کا بعض حصہ حرم میں شامل ہے۔ اور
 شفاء اعظم میں ہے کہ "مسجد شجرہ مسجد میں ہے اور مسجد کی طرف سے مسجد ہے۔ یہ وہی شجرہ ہے جس کے لیے
 بیعت رضوان ہوئی تھی، یہ لیکر کا درخت تھا جو لوگوں میں معرفت خدا پر مسجد جہ کے دست میں داخل تھا
 واقع ہے اور یہ وہی مسجد ہے جس کے پاس میں لوگوں کا خیال ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام
 و رضوان اللہ علیہم اجمعین نے یہاں نماز پڑھی تھی اور وہاں ایک مسجد ہے، گریہ و رونا مسجد میں اور خود چلے
 مسجد آج کل عرفات میں ہے۔" اور "موسیٰ نے نام شافعی سے نقل کیا ہے کہ "سیح اور دست ہے کہ مسجد پر کثرت ہے
 اور جہاز کو غیر تشدید کے چھانچا ہے۔"

عروہ حدیث کا سبب، صاحب فقیر کہتے ہیں، "اور حضرت مسیح صلی اللہ علیہ وسلم کے امیر غزوہ کے ساتھ میں اس امر
 کے لئے جس کی انتہا غزوہ پر پہنچی تھی، کا سبب یہ ہوا کہ حضرت مسیح صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد کی طرف نکلتے
 سے پیچھے ہٹنے میں رغوبت کی، کہ آپ کو آپ کے ساتھ مسجد حرام میں داخل ہونے اور آپ کے لئے بیت اللہ
 شریف کی کنجاہ ہے، اسبت مبارک میں ان اور مسجد کے طواف و عروہ کی، پھر بعض نے محل کو اپنا اور بعض نے

نہایت شگفتہ گو۔

میرزا فرید سے روایت : صاحب نہیں کہتے ہیں میں نے کوئی مصلیٰ اللہ علیہ وسلم نے غسل فرمایا، لباس زیب تن کیا۔ اور اپنی اذنیٰ غصوا پر سر ہارنے اور میرزا میں ہی تم کہتے ہو کہ ابھی جو نام تم نے پڑھا، میں اور دو تاقی میں اس طرح ہے اور نہ تاقی نے اس پر اضافہ کیا ہے کہ بعض لوگوں نے ابوہریرہؓ کے کلمہ میں جنس کا نام بھی ذکر کیا ہے۔ بلاشبہ یہ دونوں قول نقل کئے ہیں اور بعض لوگوں نے کہا ہے کہ ان دونوں کو مقرر فرمایا تھا اللہ ابن آدم کو تم نماز پر اور نکلے ابیہ شام اور ان کے متبعین ملے کہا ہے کہ تم میں جو جانتے تھے کہ مقرر کیا تھا اس لئے تم میں کوئی شک نہ ہو اور کلمہ دو دفعہ گو اور ہر عام پر مقرر فرمایا ہو اور ابھی تم کہتے ہو کہ امام مقرر کیا ہو۔

اور آپؐ حج ذی الحجہ مقدسہ کو گریں حدیث کا سائل کہتا ہے پیر کے دن میرزا میرزا سے روانہ ہرے انتہائی کہتے ہیں کہ "میرزا علیہ السلام نے شام پڑھ لی، اٹھارہ، سوئی بنی عقبہ، ابی اسحق، ابن سعد و فرید سے اس طرح نقل کیا ہے اللہ فتح علی کیا ہے کہ شام میں عروہ سے لپٹے والد سے نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منسل میں منبر کے لئے بٹکے اندر خال میں چڑھ گیا، مگر یہ قول شاذ ہے اور ابوالاسودؓ سے عروہ سے چہرہ کے موانی روایت نقل کیا ہے "۔ اب ابولہار و انبار میں۔ شوال میں عروہ کا تذکرہ کرنے کے بعد لکھتا ہے "یہ عروہ سے بہت فریب روایت ہے"۔ اور ابیہ تم کہتے ہیں یہ روایت درج ہے اور عروہ کا نقل صحیح روایت کے مطابق بھی ہے کہ عروہ ذی الحجہ میں ہوا، چنانچہ تم میں جو حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سفہ چاروں سے ملے جو سب کے سب ذی الحجہ میں ہرے انتہائی میں عروہ میرزا کا بھی ذکر ہے؟ دعا آپؐ سے اپنی زبان جو عروہ نام سلمہ علی اللہ علیہ وسلم کو بھی ساتھ لیا۔

شیراز حدیث کی تعداد : اور آپؐ کے ساتھ چھ گھر حضرات تھے جیسا کہ تم میں حضرت براہ کی حدیث میں روایت مرسل میں ابی اسحق۔ مروی ہے اللہ کہاں ہے کہ آپؐ کے ساتھ چھ گھر افراد تھے۔ یہ روایت بھی تم میں ہی میں سید بن سبک کی سند سے حضرت جابرؓ سے مروی ہے اور کہا گیا ہے کہ ان کی تعداد تیرہ سو تھی۔ یہ روایت بھی تم میں ہی میں حضرت جابرؓ سے مروی ہے اور ان خلف روایت میں تھیں۔ جیسا کہ فتح میں کہا ہے۔ یہ ہے کہ عروہ سے ذاتہ لکھے ہیں جس سے زیادہ کا احتمال کیا پڑے اور کہا اور جس سے شاذ نہیں کیا اس سے چودہ ہو گیا، اس کی تائید بخاری کی اس روایت سے ہر کسی کو حضرت براہؓ فرماتے ہیں کہ وہ چودہ ہو یا اس سے زیادہ تھے، یہاں کیا سے مراد یہ ہے کہ چودہ ہو مگر

اس سے نہ رو سکے۔ اس سے وہ بعض واضح ہر جاتی ہے اور خودی نے اسکی تطبیق پر غور کیا ہے کہ
 کہ روایت سب صحیح ہیں، اور بعض کا میلان کی طرح کی طرف سے وہ کہتے ہیں کہ چودہ سو کی روایت زیادہ صحیح
 ہے۔ کہیں کہ حضرت براءؓ، جابرؓ، منہبؓ بن اکرمؓ، شعل بن عبدہ اور سائب بن خنیسؓ میں سے بعضوں میں سے
 کہتے ہیں کہ انہی میں سے انہی میں سے اس طرف سے وہ بھی ترمذی والی راایت: اسودہ رومی کی طرف سے کہوں
 ہے۔ اور دوسرے حضرات کہ وہ اسودہ کی روایت کی طرف سے ہیں۔ ہادی کو نہ ہوئی اور زیادہ روایت کی
 مقبول ہوئی ہے۔ لہذا کم نقل کرنے والے کی روایت اس کے معارض نہیں۔ اور حفاظ نے اس پر براہِ فہم
 کیا ہے کہ یہ کہہ جائے کہ جو تعداد اس نے (تروکوس کے دلوں کے) ذکر کی ہے یہ تو دوسرے دوا کی کے
 وقت تھی اور زائد تھے بعد میں غافل ہوئے گئے یا یہ کہ اس نے صرف مقالیں کی تعداد ذکر کی
 ہے اور زائد قسم و ختم و نامانہ بچے اور سوزی نہیں اور ابن اسحق کا یہ قول کہ سات سو تھے کسی نے اس
 کی تائید و توثیق نہیں کی۔ دراصل سو سو تھے یہ بات حضرت جابرؓ کے اس قول سے استنباط کی ہے
 کہ ہم نے ایک ایک اونٹ دس دس آدمیوں کی جانب سے ذبح کیا تھا اور اونٹوں کی تعداد
 ستر تھی۔

حالات کہ یہ اس امر کی دلیل نہیں کہ انہوں نے اونٹوں کے علاوہ گائے، بکری ذبح نہیں کئے تھے
 غریب برائے کہ بعض حضرات سے دوسرے سے احرام ہی نہیں اہل عاتقا مولیٰ بن کعب نے اس پر حرم
 کیا ہے کہ ان کی تعداد ستر تھی۔ ابن ابی شیبہ کی روایت میں حضرت سرینؓ کو ان کی حدیث میں -
 سترہ ظلموں کی تعداد ذکر ہے اور ابن مسعودؓ کی روایت میں ہے کہ وہ ایک ہزار پانچ صد چھیتر تھے۔
 حالانکہ کہتے ہیں: "ابن مسعودؓ کی حدیث اگر ثابت ہو تو اس میں تحریر بالغ سے کام لیا گیا ہے (یعنی تحیک
 تحیک پڑی تعداد بیان کی گئی ہے، بعد ازاں وہ دیکھ کر تحیک صحیح تھا اور ابجہ بردایت ابن عباسؓ
 موصو لا بھی دستیاب ہوئی ہے۔ اہل عاتقا)

ابھی میں بردایت صحیح حضرت عبد اللہ بن ابی داؤد سے نقل کیا ہے کہ تم ترو ستر تھے۔ تاء کتبہ
 ہی کو: "یہ نے مسدودین سبب سے دریافت کیا کہ مسدودینوں میں تحریک ہوسنے والوں کی تعداد
 کتنی تھی؟ فرمایا چند سو میں سے کہا کہ حضرت جابرؓ تو چودہ سو بتاتے ہیں! فرمایا: اللہ تعالیٰ ان
 پر رحم فرمائے، انہیں کہہ ہوا، خور انہوں نے مجھے بتایا تھا کہ وہ پندرہ سو تھے ۲۰۰۔ اور خیر کے

پندرہ سو کی تعداد ہی راجح ہے، جیسا کہ ابو داؤد، کتاب الجہاد، باب من اسہم لہ سهم، میں اس کی تصریح
 مروجہ ہے۔ چنانچہ قس میں حضرت یحییٰ بن جابر انصاریؓ کے جہان ناریوں میں سے ایک نئے جنہوں نے
 قرآن کریم یاد کیا، روایت ہے، "و فرماتے ہیں، "ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حدیبی میں
 حاضر ہوئے جب وہاں سے واپس لوٹے تو لوگ اونٹ دوڑاتے گئے، آگے حدیث میں سورۃ فتح کے نزول
 کا قصہ مذکور ہے اور اس روایت کے آخر میں ہے کہ میر کا مال غنیمت، اہل حدیبیہ پر تقسیم کیا گیا، چنانچہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے اٹھارہ حصے کئے، پندرہ سو کا ٹھکانہ تھا، ان میں سے تین سو ستر
 تھے، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شہرہ کو وہاں لے آیا کہ اب ہر حصہ دیا، اس کی تائید زمانہ کے
 گوشتہ بالاکرم سے بھی یہی ہے کہ میں (پندرہ سو کی تعداد) صحیحین میں بروایت سعید بن مسیبؓ، حضرت
 جابرؓ سے منقول ہے اور حضرت یحییٰؓ کی یہ حدیث اس بنا پر بھی راجح ہے کہ اس میں سو برس اور
 پیاوس کی انگ انگ تفصیل بھی دی گئی ہے، اور چارویں، کفار سے نقل کس فیہی کہ انھیں سے فرمایا، میں نے
 سعید بن مسیبؓ سے کہا کہ مجھے خبر ملی ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ وہ چودہ گلو
 تھے، میں نے — کیا کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے خود دچ سے فرمایا کہ میں حضرت سے حدیبی میں
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی کہ اس کی تعداد پندرہ سو تھی، "شأنی بل میں فرماتے ہیں، آنحضرت جابرؓ
 سے چار سو سالم اور سعید بن مسیبؓ نے نقل کی کہ یہ وہ بالی روایات کی نسبت اقرب الی تحقیق ہے، کیونکہ
 کہ اس کو جو حضرات نے حدیبی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی، ان کے معنی کے ساتھ ہوا کیا
 ہے، پھر بروایت حضرت یحییٰؓ کی روایت سے لیکھا ہے، "ہو اور یہی شانہ و فرمود میں، "حدیبی اللہ علیہ وسلم
 کے تحت بروایت سعید بن مسیبؓ و یحییٰؓ جو حضرت قتادہؓ سے نقل کیا ہے کہ یہ لیکھا اور تحت قتادہؓ جس کے نیچے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے معاشر سے بیعت لی تھی، اور ان کی تعداد اس میں پندرہ سو تھی، "۱۱
 ابن حبان کے اونٹ کا قصہ، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ساتھ دس کے شتر اونٹ لے گئے
 تھے جن میں ابو جہل کا وہ اونٹ بھی قابل تھا جو جنگ بدر کی غنیمت میں لاء آیا تھا، میں کہتا ہوں یہ صحیح ہے
 اور ترمذی شریعت میں جو مذکور ہے کہ وہ تیرہ افراد کے اونٹوں میں شتالی تھا یہ ہم سے جیسا کہ اس کی تفصیل
 جزوۃ الوداع میں مذکور ہے اور اس اونٹ کی ناک میں کلا تھا، ابو داؤد میں بن عباسؓ سے روایت
 ہے کہ کس نے صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیبی کے موقع پر اپنی قرآن میں ابو جہل کا وہ اونٹ بھی لے کر لیا جس

مصر میں آئے۔ میں چاندی کا کوا (معلق تھا) بن نہال کہتے ہیں، اگر اس کو نہال یعنی کہنے میں اس سے
مشیر کریں گے چنانچہ منقولہ تھا، حضرت شیخ بذال فرماتے ہیں کہ ”راوی کا قول: اس کے سر میں“ اور مقلد کا قول ”فر
ہیں: راوی کا قول: کہ سونے کا کوا“ تھا اور دوسری روایت میں ہے کہ چاندی کا کوا تھا“ ممکن ہے کہ وہ
نقصان کے لئے دو کلمے ہوں۔ اور نیز میں ہے کہ ابو داؤد کی اس حدیث کو کئی طرح سے ترجیح حاصل ہے
ایکسہ ہے کہ، روایات میں ہے کہ کفار کو چھڑا اور غلطہ دانا مقصود تھا اور یہ بات مجملہ الروایع کے ساتھ
جز نہیں رکھیں۔ لہٰذا اس وقت کو میں کوئی کافر ہی نہیں تھا، دوسرے ایک کتبہ کے مطابق ہے، قیصر
یہ کہ ترمذی کی روایت میں ضعیف ہے۔ چنانچہ خود امام ترمذی فرماتے ہیں کہ ”یہ حدیث غریب ہے۔ سفیان
کی: حدیث صرف زید بن جابر کے ذریعہ ہیں۔“ نیز فی الضعیف اور نیز میں ہے، اور جز جرحہ الروایع
میں حدیث کے بعد ابو جہل کے اونٹ کے بھاگ جانے کا قصہ گزر چکا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ
بھاگنا بھی اس چاندی کی نگین کے لئے تھا کہ اگر وہ اونٹ لیں ہی ذریعہ کے رہا مگر ان کے عام کافروں
کو اس کا علم نہ ہوا اور اس کے بھاگ جانے کی وجہ سے اس کا معاملہ ایسا شہرہ ہوا کہ قریب و بعید کے
تمام لوگوں کو معلوم ہو گیا۔ ذریعہ سوال کہ اونٹ تو سبے نقل جاتے ہیں کفار کو چھڑا سنے والے متعہ کی نگین کے
لئے اس کا بھاگ نکلنا کیوں کہ ہوا؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بطور عجز و کسے ہے اور اس قسم کے سب سے
معجزات ہیں جن کا ذکر کلمن نہیں۔ بخلاف ان کے ابو داؤد کی حدیث کا یہ واقعہ ہے کہ قرظانی کے اونٹ آپ
کی طرف چلتے سمجھ گئے دیکھے کسی سے دیر کی ابتداء ہو، اسی طرح آپ کی اذہ فعداء کے بیٹے کا قصہ، اور لوگوں
کا کہنا کہ قصداً کہ گئی مقررہ آپ سے دیر ہو“ اور آپ نے ہدی کے لوگوں پر ناجائز بیعت حضرت اصلی کو مقرر
فرمایا اور معالم التزیل میں ان کا نام ناجائز میں غیر نقل کیلئے ہے، اور شخص میں بھی اسی طرح ہے، اور ابن روازی
یا قسری کوئی اختلاف نہیں اس لئے کہ ان کے والد کا نام جندب اور والد کا نام میر ہے۔ ابھی میں نے ایک حدیث
ہے کہ آیا ان اسلمی ہے یا خیر؟ اور یہ کہ کیا لغیر اسلمی اور ناجائز اسلمی وہ شخص ہیں ایک۔ ہی شخص ہے انہیں
میں اس پر بغض کلام کیا ہے اور آپ کے ساتھ مالک و صحابہ نے بھی جی کے جانور نہ کئے۔ اور آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجر میں ان کے جو مسافر لا تجارہ تھے اور ان کو اختیار دینے کے ساتھ نہیں آیا۔
میں کہتا ہوں کہ آپ کے ساتھ تین تھو شہر تھے، جیسا کہ ابو داؤد کی روایت اور جگہ کلی ہے اور نہائی
ہے کہ آپ کے ساتھ دوسو شہر تھے مگر ابو داؤد کی روایت راجح ہے۔

پس آپؐ سے نماز ظہر کی علیحدگی اور قرآن کے جانوروں کو تلاوت پہنائے اور ان کا شفاء کیا۔ بعض جانوروں کو خوش نہیں نہیں تلاوت پہنائے اور باقیوں کے لئے لاجیر کو حکم فرمایا۔ جنس میں اسی طرح ہے۔ زرقانی فرماتے ہیں کہ ”لیک۔ روایت کے مطابق آپؐ سے دو رکعت نماز پڑھنے کے بعد ذوالحلیفہ سے طہم بانٹا اور ذوالحلیفہ کی مسجد کے دروازے سے سوا ہرے اور آپؐ کی سوار میں جب آپؐ گئے کہ تندرک طہم چلنے لگی تو آپؐ نے سر کو احرام باندھا اور منیٰ میں کا الہیہ فرمایا، تاکہ معلوم ہو جائے کہ آپؐ لڑائی کے لئے تشریف نہیں لے جاتے۔“ اور جنس میں ہے کہ ”پھر آپؐ نے ذوالحلیفہ سے احرام باندھا اور تلبیہ پڑھا اور آپؐ کی اذان میں بہرہ سنا دئے بھی وہیں سے احرام باندھا اور بعض نے ٹھٹھ سے احرام باندھا۔“

یہ ایک بات ہے کہ تقلید اور اشد کی بحث جزو الہامی گذر چکا ہے اور اس خاکہ کے نزدیک اذہم یہ ہے کہ مراقبت کی مشروطیت کی ابتداء عرفۃ اللہ میر سے ہوئی اور علم شریعہ اس کی تیار جزو الہامی سے ذکر فرماتے ہیں، جبکہ احرام اشد نے ہی اس کی تصریح فرمائی ہے، مگر اس پر اتفاق برنگاہ تمام حضرات حدیثیہ و سنیہ حضرت ابو قتادہؓ کے بیانات سے فیض احرام گذر جائے کی تاویلات کرتے ہیں۔ حالانکہ اگر تسلیم کر لیا جائے کہ بیانات کی تحقیر ہی جزو الہامی ہو، تو ان ترغیبات قریبہ و بعدہ کی حاجت ہی کس پر نہیں؟ اور جنس میں اس طرح ہے اور جراتے میں سے اختیار، کہ ہے اس کو ناید حافظ ابن قیمؒ کے اس کلام سے ہوتی ہے جو صرف سے حدیث کے ذوالحلیفہ میں ذکر کیا ہے کہ ”مرو کا احرام بیانات سے باندھنا افضل ہے جیسا کہ حج کا۔ اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حج و عمرہ دونوں کا احرام ذوالحلیفہ سے باندھا تھا۔“

ذوالحلیفہ سے جاسوس بھیجتا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ذوالحلیفہ سے جاسوس بھیج کر بلدہ سے سبکدوشی توکل کے مطابق اس کا نام بکسر تھا۔ زاد و جد کے شہر اور میں کے سکون کے ساتھ جیسا کہ حافظ نے کہا ہے اور ابن مسعودؓ اور ابن عبد البرؓ نے بھی اسی پر جرح کیا ہے۔ البتہ ابن اسحاقؒ کی روایت میں ”بیشراً“ (بلدہ کے کسر و ادیشیں) منقطع کے ساتھ واقع ہوا ہے اور ابن ہشامؒ نے اس کی ترویج کی ہے، اور ابن شیبہؒ کی روایت میں جاسوس کا نام ”اجیر“ ذکر کیا ہے۔ حافظ شیبہؒ کی گڑبگڑ ہے کہ ”تا“ اس شخص کا نام ہے جس کے ساتھ وہی کے باوجود بیچتے تھے جیسا کہ ابن اسحاقؒ نے ذکر کیا ہے۔“ اور آپؐ سے منبر میں میان میں عمروؓ کا بعد جاسوس بھیجنے کے لئے اس نے منتخب فرمایا کہوں کہ یہ نذرانہ اسلام ۵ نے غنہ، بنی نجر و غنم میں اسلام لانے سے دو چکر کران کا اسلام نانا یا دو مشہور نہیں تھا، اس لئے انہیں دیکھنے والا جاسوس بھی کرانہ کے سپہ

نہیں ہرگز۔ نہ تو ان میں کسی طرح ہے۔ حادثہ ابن قیمؒ کا ان قصہ میں فرماتے ہیں کہ ”آپؐ نے ذرا اعلیٰ حضرت اپنے آگے آگے ایک خراسانی کو کھینچتے جاہلوس کے جیسا اور حدیث کے فائدہ میں فرماتے ہیں کہ جہاد میں قابلِ امداد مشترک سے بڑھتے فردیت نہ درست لینا جائز ہے۔ اس سے اس خراسانی کو جب جاہلوس سے کھینچا گیا وہ کارِ حق تھا اس میں عظمت بھی تھی کہ اس کے لئے دشمن پر کھل کر ان کی خبریں معلوم کرنا اور ان کا ہتھیار نہ ہونے بلکہ ہر ہتھیار کو چاہیے کہ اپنے آگے دشمن کی جانب جاہلوس بھیجے۔“ اہم اور آپؐ کا یہ جاہلوس ”لہذا وہ شہلا“ نامی جنگ واپس آیا جیسا کہ آگے آئے ہیں۔ ابن قیمؒ کہتے ہیں: ”میں جب آپؐ ذرا اعلیٰ حضرت پہنچے تو قیدی خراسانی کے ایک جاہلوس کو اپنے لئے بھیجا تاکہ وہ قریش کی خبریں آپؐ کو لکھ دے۔ یہاں تک کہ جب وہی صحابی کے قریب پہنچے تو آپؐ کا یہ جاہلوس بھیج آیا وہ اس سے بتایا کہ میں کسب ہی دلی رضیٰ تعالیٰ عنہ کو اس حال میں چھوڑا کہ ہوں گا نہیں نے آپؐ کے مقابلہ کے لئے احادیث میں مبینی مختلف بتائی کہ جو یہ کر لکھا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرامؓ سے مشورہ لیا اور فرمایا کہ تم میرے دستہ جیتے ہو کہ ہم ان لوگوں کو ان دھمال لارہ کریں!۔“ حضرت اہم مشورہ کا ذکر ہے آپؐ سے موقع پر آئے گا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ جواب سن کر ہر ہی کے حاضرین کے ساتھ آگے بھجوا اور خود ان کے پیچھے بدلتے ہوئے اور جہاد بن بشر کو باہرین و انصار کے ہیں مولود کی حقیقت میں معتد العیش پر مقرر فرمایا۔

حضرت ابو قتادہؓ کی آمد اور جاہلوس کی واپسی : اہم حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اس وقت پہنچے جب کہ آپؐ مریض ”سقیّا“ میں پڑے ہوئے تھے۔ حاشا کہ کہتے ہیں: ”السقیّا“ میں ہلکے کے ساتھ ہزار اوقات کے سکون کے ساتھ اس کے ساتھ ہی سے مفسدہ۔ مگر اہم حدیث کے در بیان لکھتے ہیں: ”یہ ہے“ ۱۱۔ اور مجھ میں ہے کہ ”فرج“ کے مصداقات ہیں ایک قصہ ہے۔ اس کے اہم فرج کے کہ میانِ حق و باطل میں فیصلہ ہے۔ اہم۔

خامدی و مسلم بن عبد اللہ بن ابی قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میرے والد (حضرت ابو قتادہؓ) میں حدیث کے سال گئے تھے۔ پس ان کے وقت نے احرام باندھ لیا، مگر انہوں نے نہیں باندھا، اہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بتایا کہ ”سقیّا“ نامی جنگ میں دشمن جمع ہیں، وہ آپؐ سے لڑیں گے۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پہلے ہیں وہیں آئے کہ میرے والد اپنے وقت کے ساتھ تھے، وہ ایک دوسرے کی طرف دیکھ کر ہنسنے لگے، (میرے والد فرماتے ہیں کہ) میں سے دیکھا کہ ایک غریب لگتا ہے، میں سے بڑے سے اس پر چل کر آیا پس اس کو وہیں دھیر کر دیا، میں سے اپنے وقت سے حد چاہی، مگر انہوں نے میری مدد کرنے سے انکار کر

و یا، ہر حال میں سہ خود ہی اس کا گوشت نہ کیا، پس ہم نے اس کا گوشت کھایا۔ اسی میں اذیت نہ ہو کہ کہیں
ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے رفقاء سے کٹ کر کچھ نہ رہ جائیں، اس سلسلے میں سہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کو تلاش کیا، میں کبھی جھوٹا نیزہ نہ ڈالا کہ کبھی عام ہتھیار سے چلنا، آدھی رات کو کچھ نہ غنا کا
ایک شخص دعا میں نے اس دریافت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی چھوڑا تھا وہ اس نے بتایا کہ میں نے
آپ کو نہ تنہا، نہ کسی جگہ چھوڑا ہے۔ اور آپ وہ پہر کر سیتا پہنچیں گے، چنانچہ میں سیتا میں آپ سے
آٹھ اورا میں سہ عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ کے خدام آپ کو سلام عرض کرتے ہیں اور انہیں اذیت ہے کہ
کہیں آپ سے کٹ کر کچھ نہ رہ جائیں، میں ان کا غلام کر لیجئے، پھر عرض کیا: یا رسول اللہ! میں نے میل گائے کا شفا
کیا تھا اور اس کا کچھ بقیہ میرے پاس ہے۔ آپ نے نقلہ سے فرمایا کھاؤ، یہ حضرات انور میں تھے۔

اس فقرے میں بہت سی غلط فہمیاں ہیں، مثلاً انوکھا کہ خدو کا سبب کیا تھا؟ انہیں سہ نقات سے اصرام
کیوں نہ لیا تھا؟ ان سہ نقات سے ہذا اصرام گھر نے کے وجہ و اسباب کیا تھے؟ شروع بھاری وغیرہ موقوف
ہیں ان سب پر تفصیل سے کلام کیا ہے انداز کا خلاصہ اور جز اور حاشیہ لا تتبع میں مذکور ہے اور ہر سہ کے ختم
کے ——— سامنے پر بحث سبب اور وجہ میں گذر چکی ہے۔

آپ کے دو کے کے بارے میں مشرکین کہہ کا مشرورہ: اور جب مشرکین کہہ کر تو یہ خبر پہنچی کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کو شریف لادہ ہے جس کو انہوں نے اس بارے میں مشرورہ کیا، صلاح مشرورہ کے بعد یہ قدر پایک پتہ
کہ بیت اللہ شریف آئے سے رہا جاسے، اہل مکہ نے عرب بظاہر اور جامعیت احادیث سے بھی مدد طلب کی
اما جنس ارجاء ہلکا، بار موجد اور شین ہجر کے ساتھ انہوں نے وضع ہجرہ نہ کیا کہ جمع ہے یہ بڑا بھون بن خلیفہ
نوحا رست بن عبد منافہ اور بزرگ الصلطان جو غزاعہ کی ایک شاخ ہے، کا لقب ہے، کہا گیا ہے کہ ان لوگوں
نے قریش کے ساتھ حبشی نامی پہاڑ کے نیچے، جو اسل کی زمین ہے، جدید بنان کیا تھا، اس بنا پر ان کا نام
معاہض تھا، اور جعفر نے کہ کہ بخش کے معنی اجتماع کے ہیں، ان کے بخش یعنی اجتماع کی وجہ سے ان کا
یہ لقب پڑا۔

جاسوسی کے لئے خالد کے لشکر کو آئے، ہر حال اما جنس نے قریش کی دعوت کو ایک کیا، مدد سبب ہو
تھا۔ ہر کہ کسے نکلے اور بطور نامی گھر میں ان کا لشکر بھی ہوا اللہ خاندین ولیہ اور مکر رہی اہل جبل کو وہ مصدر فز
کی معیت میں خبر سامانی کے لئے مقرر کیا۔ میں کہتا ہوں کہ بخاری کی حدیث میں ہے کہ: ——— قرب آپ

راستہ کی کسی جگہ میں تھے۔ ابن حلقاق کی روایت کے مطابق یہ بکر مغن غنی، بعد ازاں زغالی میں ہے۔ قرآن مجید صافات علیہ وسلم سے فرمایا کہ خالد بن ولید مشرک عمر میں۔ عائدہ لکھتے ہیں کہ ”عظیم الشان شخص مجھ سے سراسر بظاہر۔ کرات عیسویہ جو مکہ مدینہ کے درمیان بلکا کام ہے۔ سیاق حدیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ بکر مغن غنی کے قریب تھی اور اسی سبب کہتے ہیں کہ یہ اس مقام کے قریب ہے جو بکر اور جحفہ کے درمیان ہے۔“ اہل اور غنی میں ہے کہ ابن عباس نے کہا ہے کہ عظیم الشان اور جحفان کے ابن واقع ہے اور باقی سے کہا ہے کہ وہ مغن کے بعد اہل میل کے ناصر ایک آدمی ہے۔ قریش کے ایک لشکر کے سامنے اہل مشرکین کے آگیا ہوا ہے اس سے تم دین میں جانب اختیار کرو۔ پس لشکر کی قسم! خدا کو ان کی آمد کی بڑبڑ نہ ہوئی یہاں تک کہ انہیں لشکر کا سیاہ بندہ اٹھاتا نظر آیا، یہ دیکھ کر خالد فوراً اٹھوڑے پر سوار ہو کر قریش کو اطلاع دینے کے لئے بھاگا۔“ مکہ میرٹ۔

طہ طہ فرم اللہ ان لوگوں کے، ایسا ہی ہے ان نشانات کے۔ اسے یہ تحریر کہ یہ کو آ بظاہر عظیم الشان میں ہے خدا اور ہم کے کردہ کے ساتھ ہے، اور یہ وہی جگہ ہے جس کو بعد میں نے اپنی کتاب ”مختار الخیرۃ العرب“ میں میں لکھا ذکر کیا ہے کہ وہ ”مختار اور مغن کے درمیان ایک جگہ ہے۔ اور قریشی جگہ ہے جو زمانہ قدیم میں ”مختار علی بن ابی طالب“ کی داری نامی نام سے سے معروف ہے اور اسے شمال مغربی جانب، جہاں کی کتاب ”مختار جزیرۃ العرب“ کے مطابق اس کے نزدیک پراد جحفان کے مطابق قرار دیا ہے۔

مغنیان، مکہ جحفہ کے، یہاں راستہ کی ایک منزل کا نام ہے جو کہ سے دور سے ابن جحفہ میں واقع ہے اور یہ سنان کی آخری موجب ہے یہاں کہ باقوت حمی سے ”عظیم الشان“ میں یہاں سے اس سے ”مختار جزیرۃ العرب“ میں ذکر کیا ہے اور یہ جگہ آج تک اس نام سے ہی مشہور ہے جو باقوت حمی اور پہاڑی سے بان کیا ہے۔ اور عظیم الشان ایک اور مکہ کی صورت ہے جو اس کے جنوب میں ہے کہ مکہ کے ساتھ ہے اور باقوت حمی سے اپنی کتاب میں اس کا مکمل ذکر فرمایا کہ ایک اور دفعہ کے درمیان ذکر کیا ہے اور وہ اس مقام مغنیان سے تقریباً ۵۰ میل دور، بجانب شمال واقع ہیں۔ یہاں بہت حد تک یہ میں اس عظیم کا ذکر فرمایا ہے کہ یہ ایک اور صورت میں عظیم کا ذکر تعلق کے ذکر کے جو میں آیا ہے۔ نیز یہاں اشارہ کے جو میں ابن جحفہ کے قریب جوئی بجانب واقع ہے۔ اور بعض شخص کی ماں سے ظاہر ہوتا ہے کہ عظیم کو اگر ”عظیم“ بھی کہا جاتا تھا باقوت حمی سے کہ ”عظیم“ کے بل میں جوئی لکھا ہے وہ میں اس کا سبب ہے اور اس میں ”عظیم“ بھی لکھا ہے میں اس حدیث کا ذکر کرتے ہوئے عظیم کے ہاتھ لکھا کہ ”عظیم“ کا لفظ اس میں ہے اور باقوت حمی کی تختی کے مطابق مغنیان سے آٹھ میل اور جنوب میں واقع ہے اور بظاہر ان کی بات کے مطابق ”عظیم“ کا لفظ اس میں وہ لڑنے کے درمیان واقع ہے۔

اس غزوہ میں کسی سے مقابلہ نہیں ہوا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر و ایس قسطنطنیہ لائے اور کوئی تعداد نہیں کیا اور نہ کتب تاریخ سے اس کا ثبوت ملتا ہے کہ اس وقت خالد بن ولید و عمر بن الخطاب کے امیر تھے، واللہ اعلم بالصواب اور تھیں انہیں میں سے کوئی خدا اس نفع الہی کی جس یہ تحریر کی ہے کہ واللہ کے خالد بن ولید کی حدیث نفل کی ہے اور کچھ میں کہ کتب حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں کی حدیث نفل کے مصنفین میں میرا آپ سے سامنا ہوا چنانچہ میں آپ کے مقابلہ میں صفت سزاوارہ آپ کے لئے اس کا گواہ ہر چہ صاف، جلالا اور ادوارا، ایک جگہ ملے ہیں۔ پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم عصر کے وقت بہ زینت پرچائی، حج اس مقامات سے صراحت پر چلتے ہیں کہ وہ حدیث تحریر میرے ہی متعلق ہے اور ابن قیم اہل جہنم ندی کی روایت کی بنا پر اہل کمال شیعہ ہیں میں سننے میں گرفتار نہیں ہوتا ہے کہ یہ غزوہ مدینہ یا کنیہ وغیرہ۔ ہر ایک سے زیادہ کون شخص ہے جو میں ان کی بات سے ہمیشہ کہ کسی اور واسطے سے پہلے قبل اسلام کا ایک آدمی جس کا نام عمرو بن حوزہ علی تھا کہنے لگا کہ میں نے یاد کیا ہوں چنانچہ وہ انہیں دکھائی کہ یہ آپ سے ایک دھڑا گرا اور کچھ راستے سے جدا اور جب اس کی تمامت بعد کہ کسی آدمی کے اختیاری طور پر یہ پہنچے تو آپ سے مدبر کریم کو دریا کہ استغفر اللہ منہوب الیک کہ میں ہمیشہ اللہ سے خوش رہا کرتی تھی اور اس کے سامنے توبہ کرتے ہیں چنانچہ سب سے بڑا کہا، تو آپ نے فرمایا، بخدا یہ وہی شخص ہے جس کا میں امرائے انہیں کو حکم دیا، گواہوں نے نہیں کہا تھا پھر آپ نے فرمایا کہ میں نے غرض اہل مدینہ کے فتح ہم کے سکون اور خدا و رسول کے ساتھ ایک جگہ کا نام ہے، اللہ تعالیٰ کے آگے راضی جانب کے مدبر جو جو افضل کہ میں حدیث کی حدیث اس نے کی ہو، خیر اللہ پر مکتوب ہے چنانچہ لکھا اس دستے پر جہاں اور فرشتے کے متعلق ہیں شاہد اور اسے حکم کرانے کے راستے سے ہم کو جہاد تھا و جہاد تھا ہوا کیا، تو فوراً ٹھوٹے رہے راستے چلے قرض کے پاس واپس پانچ گئے۔

خزاعی جاسوس کی واپسی۔ بیان تک کہ جب فدیرہ اللہ تو اس طرح غلبہ ہو کہ سوا ل ہمارے دشمن ہوا اور وہ لہ کے ساتھ "خط" کی جمع ہے۔ یہ جگہ مدینہ کی جانب عثمان سے تین میل دور بجانب مدینہ کے کنارے تھا پہلے تو آپ کے پاس آپ کا خزاعی جاسوس آگیا ہے آپ نے فرمایا اللہ سے الیا کہ کیا جانب فرشتے کی خبر دینے کے لئے بھیجا تھا، چنانچہ اس نے بتایا کہ فرشتے نے آپ کے مقابلہ کے لئے بہت سوجھا ہوا اور "امامین" کو جمع کر رکھا ہے۔ جو آپ سے اچھے دوست اللہ سے رکھتے اور کہ میں مظلوم شہداء کو تلبیہ دادا ابن اسحق روایت ہے کہ انہیں نہری فرستے ہیں، اگر انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بلکہ تو آپ کی مرضی عثمان میں رہا ہوا اور

موجود ہیں، لیکن جن کے مال و مل و حق میں حصہ نہیں ملے گئے ہوں، اور "م" شہ کی حمایت میں ہے کہ انکیا تم اسے دیتے ہو کہ ہم ان لوگوں کے اہل و عیال کا کٹ کر دیں جو ان فریق کی مدد کے لئے جبریں ہیں، پس ان پر عمل کر دیں، پس اگر یہ بیٹے تو کٹے بیٹے، اہل و عیال سے محروم ہو کر پیش رفت کے لئے اگر وہ اسے تو یہ ایک ہی جماعت (یعنی) ہوگی جسے نہ کٹا سہے گا کٹ ڈالا ہے" اور ایک روایت میں ہے: کیا تمہاری رائے یہ ہے کہ ہم ان لوگوں کے اہل و عیال کا زنج کر دیں جو ان کی مدد کو آئے ہیں، ہم ان کو کھلم کھلا پہلے لکھ دیتے ہیں تو اہل و عیال کو نہیں دے گئے۔ اور اگر وہ پڑھ لکھے تو وہ ایسے لوگ ہوں گے جن کو نہ تو کھلے سہے بچا لیا، نہ یہ اسے دیتے ہو کہ ہم بیت القدر کا کٹ کر دیں پھر جو ایک سے آئے اس سے جگ کریں تو اصل کتاب میں "و ان لم یجدوا" کا لفظ ہے جس کا ترجمہ کیا گیا کہ: بظاہر "لعمدہ" کا لفظ نہیں ہوا پہلے اور کٹے حافظ کے کہ ہم یہی جماعت آدمی ہے، اس میں "لعمدہ" کا لفظ نہیں ہے، مترجم) میں کہتا ہوں کہ صحیح بخاری کے الفاظ یہ ہیں: "پس فرما، اسے لوگوں کے مشورہ و دیکھ کر نہ لیا جائے یہ ہے کہ ہم ان لوگوں کے اہل و عیال کا کٹ کر دیں جو ہمیں بیت القدر سے روکنا چاہتے ہیں، پس اگر یہ لوگ ہمارے مقابل میں آئے تو رابطہ قتالی مشرکین کی ایک چیز جو جماعت کو الگ کر دے گا۔ وہ نہ ہم نفس اہل و عیال سے محروم کر دیں گے نہ رابطہ میں ہے کہ اگر شاہد نبوی ہم ان لوگوں کے اہل و عیال کا کٹ کر دیں، اس سے نفرد و افتاد ہیں جو قریش کی مدد کرنے کے لئے جبر سے آئے اور ان کے اہل و عیال تنہا رہ گئے تھے۔ اور شاہد نبوی ان کے خلاف مایوس" میں عیال سے جماعت مراد ہے، یعنی جب یہ گفتار اپنے گھروں کی طرف لوٹ آئیں گے، تو وہی کہہ کے ساتھ ان میں سے کوئی بھی نہیں رہے گا جس سے ان کی حیثیت لوٹ جائے گی، اور ممکن ہے کہ میں سے نفرد جاسوسی لیا جائے، نہ یہ مطلب جو کہ جب یہ لوگ اپنے اپنے گھر لوٹ آئیں گے تو میں کوئی جاسوسی بھیجے اور وہ ان کو جاننے والے گفتار کے حالات معلوم کرنے کی ضرورت نہیں ہے کہ ان کیوں کہ ان میں قریش کے علاوہ کوئی نہیں ہے، اس سے جاسوسی بھیجے کی ضرورت نہ ہوگی کیوں کہ وہ اہل قریش کے سوا کسی کو اپنی ضرورت معلوم نہیں کرتا۔

قد قطع انہم علینا کا مطلب : اور اس سے کہ عیال میں ہے کہ اس حدیث میں جو عیال کا لفظ آیا ہے، شاہدیں نے اس کے چند معنی ذکر کئے ہیں جو مختلف ہیں، ان میں سے بعض قریب ہیں اور بعض بعید اور غرض شیخ نے میں نے معنی جماعت جو اختیار کئے ہیں اس کا کہہ کے نزدیک ہے، راجح کر رہے ہیں کہ "معنی" جماعت جماعت ہی آتا ہے، پس اگر وہ سب میں ہے، مداس کی تفصیل اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ بعض روایات میں عیال کے لفظ سے عیال کا لفظ آیا ہے، چنانچہ حافظ شیخ میں فرماتے ہیں کہ امام احمد کی روایت میں ہے کہ راجح یہ ہے کہ عیال کا لفظ اس لئے ہے کہ ہم بیت القدر کا کٹ کر دیں پھر جو شخص کو لے آئے اور ان کو لے آئے لوگوں کے مشورہ

مکن عنقا قطعہا اذلتہ۔ اگر وہ لوگ اپنے گھروں کو لاٹ آئے تو ایک جماعت عنقا ہو گئی جس کو انھوں نے قاتلہ کے نام سے رکھ کر دیا۔ اور مظلومی بن اسحاق کی ایک روایت یہی ہے بھی اسی مثل کے ہے، اور اس فقرہ کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے مشورہ فرمایا کہ جو لوگ قریش کی مدد کے لئے جمع ہوں ان کے گھروں پر حملہ کر کے ان کے اہل و عیال کو گرفتار کر لیا جائے، پھر اگر یہ لوگ اپنے اہل و عیال کی مدد کو آئے تو ان کو قریش سے توجہ نہ دینا پڑے گی۔ انہوں نے صورت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کا متعارف کرنا قریش سے نہ جائے گا، پس یہ اوجہ آپ کے اس ارشاد سے کہ تہ یک جماعت (عنقا) ہو گئی جس کو انھوں نے قاتلہ کے نام سے رکھ دیا۔ اہم اور عجیب ہے کہ حدیث حدیث میں آتا ہے: وان تجوا ابکی عنق قاتلہا اذلتہ (اور اگر وہ بچ نکلتے تو وہ ایک لڑکھن ہو گئی جس کو انھوں نے قاتلہ کے نام سے رکھ دیا، یہاں عنق سے مراد لوگوں کی جماعت ہے اور ایک حدیث میں کہ ”دوزخ سے ایک گدن لٹکے گا یہاں گدن سے ایک شخص یا جماعت مراد ہے۔“ اہم اور کمال میں خطاب کی سے نقل کیا ہے کہ محفوظ روایت یہ ہے، کان لا یخذ قطع عنقا یعنی اللہ تعالیٰ انھوں کی ایک جماعت کو عقیقہ کر دیں گے جس سے ان کی تباہی ہو جائے گی اور ان کی قوت میں ضعف پیدا ہو جائے گا۔ اور ابن قیم نے بھی الحدیث میں حفظ مستحکم ہی اختیار کیا ہے۔ اندھین کے خطاب کا قرآن نقل کر کے آگے لکھا ہے: خلیل کہتے کہ جبار القوم عنقا کے معنی ہیں کہ لوگ جماعت و جماعت آئے اور اسحاق دوسرا کہتے ہیں: اہم ابن قیم اس قصہ کے فوائد میں کچھ نہیں، مظلومان کے ایک پرکھنے کے اہل و عیال اپنے مردوں سے تنہا ہوں تو انہیں لڑاکا مردوں سے قبل قتل کیا جائے گا۔

اس پر حضرت ابو بکرؓ عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ تو اس بیت اللہ کا قصد لے کر نکلے تھے۔ اس سفر میں کسی کو قتل نہ کیا اور لڑا آپ کا قصد تھا۔ اس لئے آپ بیت النشمی کا رخ کریں پھر وہیں جود کے گاہ لگایا جائے گا اور اس سے ہم منٹ میں لگے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو پھر ارشاد فرمایا: یہ جملہ کی تفتا ہے۔ حضرت شیخ فراموش ہو کر فراموش ہو گئے، آنحضرت ابو بکرؓ نے اس جگہ قتال کی بات سے متعلق نہیں کیا کیوں کہ اس صورت میں عروہ کا ترک کرنا لازم تھا جب کہ یہ حضرات عروہ کے لئے نکلے تھے اور ان کے وعیال بڑے تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ سمجھنا کہ لے لے جا، اب اگر وہ بڑے بڑے قتل مصروف ہو جائے تو اس میں دعوہ کے کسی عمل میں جانی، اہم اللہ تعالیٰ ہی ہے کہ امام احمد کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ آنحضرت ابو بکرؓ نے اللہ عز و جل کا کرتے تھے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر کسی کو اپنے نظام سے مشورہ کرتے ہوئے نہیں

دیکھا، آپ کا یہ عمل اسٹار خدا کی آواز و ہم آواز (ادنان سے معاملات میں مشورہ لیا کیجئے) کے اشتعال کی غلط
تھا۔ حافظ نے کہا ہے کہ تمام نمازیں سننے کے لئے اس کے ٹرل ہونے کی وجہ سے خدمت کر دیا۔ کھول کر نہ ہر کسی کو
اور ہر شے سے سماع حاصل نہیں۔

اولیٰ کی بیٹھنے کا قصہ : پیر زکریا رحمہ اللہ علیہ نے اپنے بیان میں کہا کہ جب فیضان الہی پہنچے۔ یہ وہ گائی ہے جس سے
اولیٰ کی کوئی حرکت دستا کرتا تھا۔ حافظ لکھتے ہیں : اللہ وہ ہم کے کسر و دردا کی تحفہ کے ساتھ تھا۔ کانہ دستہ جو میر
جاسنچا ہے۔ اور دائرہ کی کا بیانی ہے کہ وہ اسفل مکہ کی گائی کا نام ہے۔ میں کہا ہوں کہ ختم میں ایک بکرا پیدا
کا جو لفظ ہے قابلہ کی ثابت کی غلطی ہے۔ تو آپ کی باتیں پیچھے تھیں۔ پس تو کہنے لگا، غلطی تھی (دو ٹولوں میں سا کا فخر
اور دام کا سکون) اور اسی جب چلنے سے رک جاتے تو اسے پانے کے لئے بھٹکا جاتا ہے۔ گروہ بدستہ شیطانی
پر مشورہ ہیں۔ پس تو کہنے لگا : غلات القصور، غلات القصور، و قصور کہ کہہ گا کہی، پھر تو کہنے لگا : غلات القصور
سے فرمایا : قصور اس کی نوع کے عادت ہے۔ یہی شک کہ بیٹھا اس کی عادت نہیں عیاں کرتے تھے ہر گز اس
کو اتھارنے کو دوسرے دوسرے دے، رک دیا ہے۔ یعنی اس قدر قبل سے اپنی کہ چلنے سے رک دیا ہے۔ اور یہ تو
اس کی شرح میں لکھا ہے : یہ تو تعانی کی جانب سے بیت اللہ کی تعمیر پختہ تھی۔ یہاں تک کہ اس میں باوجود غلطی
ہونے کے اس کا شرف نہیں کم کی جیت کہ اس کے ایمان نہ ہو جائے گا اس کا سوار (میں شخصیت میں تسلیم و سلم
بیت اللہ کی تعمیر کا اعداد ہیں کہ بتائے کہ بیت اللہ کی نالی اعجاز ہو گئی ہے کسی چکر کی حیرت میں غلط ٹانگا چاہتا ہے
داخلہ کا نتیجہ میں ہے۔ حافظ فرماتے ہیں : انیس کا قصہ مشہور ہے اور یہاں اس کے ذکر کی نسبت یہ ہے کہ اگر موصوفہ
اسی حالت میں کہ کو کہیں داخل ہوتے اور قریب انیس دھکنے کی کوشش کرتے تو کچھ دھکنے کی نوبت آتی جو نکل و
فلوت اور نوبت، پڑتی ہوتی۔ نیز اس مو قعہ پر کہ میں بہت سے کمزور مسلمان مرد و عورتیں اور بچے بھی ہر روز تھے۔
اب اگر صاحب شہر پر حملہ کر دے تو اسے قدامت شہر کا کہ غیر شہر کی طرف پانہ خدا و صلیب کا نقصان ہو جائے گا جیسا کہ اللہ
تعالیٰ نے فرمایا : اللہ میں اس حرکت اللہ فرمایا ہے۔ اور مہلت سے اللہ تعالیٰ پچاس قبل کے
لفظ کے اطلاق کو مستبعد سمجھتے ہر شے اس کی توجہ یہ کہ ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ تو کو اللہ تعالیٰ کے حکم
سے رک لیا۔ اور مہلت کا تعقب کرتے ہوئے کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ پر اس نفاذ کا اعلان جانتے ہیں پناہ پر کہنا
یہ ہر گز کہ اس بات کی کو اس اللہ نے رک دیا جس سے انھیں کر دیا تھا۔ ان اللہ تعالیٰ کا اعلان نہیں۔
(تائیدوں کو دیکھنے والا) یا اس طرح کہ نام رکھا صحیح نہیں۔ ابن مزین نے یہ جواب دیا ہے اور یہ جواب اس صحیح مذہب

پر مامور تھے۔ اور بعض سنے برابرین عذاب کا اور بعض سنے جلاو دین عالم کا نام ذکر کیا ہے اور لامتناہی عذاب میں خدا تعالیٰ عبادہ مذکور ہے۔ اہم قرآن میں فرماتے ہیں تطہیر لہن مکر یہ کہ کٹواں کھردسنے وغیرہ میں ان سبب حضرت سنے صحر یلہ حافضہ تکبیریں کہ مٹائی میں شہید بننے کے سلسلہ میں حضرت برابرین عذاب کی حدیث آئے گی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کنوڑی پر بیٹھے پھر ایک برتن طلب فرمایا۔ اس پر کال کی پھر اللہ تعالیٰ سے دعا کی۔ پھر اسے کنوڑی میں ڈال دیا پھر فرمایا کہ درخشدار کہ بعد ازاں صحرانہ سے ہم پانی لکھا اور خوب میرا بہہ آئے تطہیر اس طرح مکر یہ کہ کر یہ دعا کہ جیسے چیل آئے ہوئی اور وائے آئی سنے عبادت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اول میں دیکھا کہ پھر اسے کنوڑی میں ڈال دیا اور ایک برتن لگا کر کنوڑی میں رکھ دیا۔ اور الا اور دینے قرآن سے میں اس طرح نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اول میں لگی کہ پھر اسے کنوڑی میں ڈال دیا اور اپنے نوکٹ سے ایک برتن لگا کر اس میں ڈالا اور دعا فرمائی: میں کٹواں جوئی مارنے لگیں یہ شہید اس بقعہ سے علاوہ ہے جو سٹھ ہوئی آئے گا کہ نوکٹ ہا سے سٹھ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سٹھ سے ایک برتن رکھا تھا آپ سنے بنا پوست و بادک اس میں رکھا تو پانی گشتیں بہادک کے درمیان سے پھوٹ کر نکلا دینے لگا۔ اہم حدیث: اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی گشتیں بہادک کے درمیان سے پانی پھوٹ نکلتا کہ راقعہ اس کے علاوہ بھی کئی موقوف پر پیش آیا اور خود معینہ کے اعجاز میں آئے گا کہ میرے فریاد میں بھی ہوئی تھی العیضہ اور بادش ہوئے گا کہ خود راقعہ مذکور جلاو دینے فتنوں کے بعد ہوا تھا فرخ الدار کی کی جہانت مٹ ہوئی۔

پس بخدا اے اُن کے لئے بلور جوئی جلاو دیناں تک کہ وہ اس سے واپس ہوئے یعنی میرا بہہ چکر کوسے اور ان سٹھ سنے ہوا تھا کیا ہے کہ سبیل تک کہ انہوں نے کنوڑی کی منڈیر پر بیٹھ کر بن پھر سٹھ قرآن میں اس طرح ہے نیز حافظہ غلی میں حضرت حاجز کی حدیث میں میرا برتن میں آئے کہ گھٹنا آتے کہ تزل میں فرماتے ہیں یہ حدیث حضرت برادر کی حدیث کے معانی سے جس میں اگر کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ کنوڑی میں ڈال دیا۔ اور ان حدیث سنے ان حدیثوں کے درمیان یہ تحقیق دی ہے کہ راقعہ در تیش آیا اور کتب لاشعروں میں یہ تفصیل آئے گی کہ حضرت حاجز کی حدیث کے پانی پھوٹ نکلتا تھا اس وقت میں کیا جب کہ نہ صحر کے وقت دینا کی ضرورت تھی اور حدیث برادر کا قصہ عام خصوصیات کے سلسلہ میں آیا اور یہ بھی محال ہے کہ جب آپ کی گشتیں بہادک کے درمیان سے برتنوں میں پانی پھوٹ نکلا اور تمام طہارت صحرانہ خود اپنے سے خارج ہو گئے تو آپ نے برتن کے پانی کا مٹا کر کنوڑی میں ڈال دینا کا حکم فرمایا جس سے اس کا پانی زہم گیا۔

اور امام احمد نے حضرت حاجز سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص چیلے کا ایک برتن واپس بن معمول پانی تھا اور اسی حاجز میں اس کے علاوہ پانی نہ تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ پانی ایک پیالے میں اٹھایا یا پھر آپ سنے اس سے

خوب بھیڑن و سر کی پیڑیں اس پیادے کو روکنا چھوڑ کر کھڑے ہوئے اور لوگ اس پیادے پر اُٹھ چکے تھے آپ نے یہ
 فقرہ لکھا تو فرمایا: اے ظہیر ملا، پھر اتنا ست سبک پیادے میں ڈال کر فرمایا: اے خوب، ہنوکھ اور حضرت جابر فرماتے
 ہیں: ”انجام میں نہ دیکھا کہ بالی کسے چپے آج کی بخشش سبک کے درمیان سے اُبل رہے تھے“ مانتہ ہنوکھ لکھتے کی
 لکھنا یہ سبک سے پانی لکھنے کا اور فرماؤ حضرت میں کوئی بار نہیں آیا“ اور حضرت

حدید میں: ”اے ایش کا قصہ“ میں کہتا ہوں کہ حافظ کے کام میں اسی جگہ ہے کہ ان دونوں قصوں کے درمیان واضح ٹکڑا
 ڈال دینا چاہیو۔ اور میں نے حضرت سنی شریف و سلم نے اس قصہ کی تائید ارشاد نقل فرمائی کہ جس جہل تو میرے ہیں، ہندو کے
 پر ایمان لائے اند بعض کے سر کیا، الحدیث، یہ قصہ امام بنی جی نے غزوہ مدینہ میں حضرت فرید بن خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 سے روایت کیا ہے وہ فرماتے ہیں: ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مدینہ وائے سفر لکھے، ایک رات ہم پر ایش
 جوئی اُپس آئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میں سے کہی کہ تم میری خدمت میں نہ کرنا، جاننے ہو کہ تم سے
 سب سے زیادہ فرماؤ، ہم نے عرض کیا: اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر بات میں، تو کیا اگر اللہ تعالیٰ نے تم سے فرمایا کہ میری
 بہن کی دیکھ لو کہ میرے پر ایمان لائے والے تھے اور کچھ کر کے نہ والے ہیں تو میں نے یہ کہا، ہمیں اللہ کی رحمت اللہ تعالیٰ
 کی رزق رسائی، تو اللہ سے فضل و کرم سے بیکش غصیب ہوئی وہ تو ہر پر ایمان لائے اور ستارہ رحمت سے
 کوٹھا، اور جس نے کہا کہ میں خدان مستات کی دولت بار کشش مل وہ مستاروں پر ایمان
 لائے اور مجھ سے کوٹھا، اور میں اس حدیث کی شہرہ اور اس کے مختلف الفاظ پر تفصیل سنہ کلام کیا ہے۔

آیت علیہ السلام کا نزول، فرمودہ میں میں کعب بن جبر کو کاتبہ بنی کیا اور غزوہ بدر کی کثرت انہوں نے اپنا چہرہ نام
 مجاہد میں اپنے حضرت کعب بن جبر رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ حدید میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس
 آکر کھڑے ہوئے راکن علیہ کبریت سے چلی، ہر نبی میں اپنی فرمایا گیا میرے سبک جوش لکھا یا میری نبی عرض کیا،
 ہوں، فرمایا: تو میرا نام نہ لکھو، حضرت کعب نے فرماتے ہیں کہ یا رب میرے پاس میں انہوں نے، ”فمن کان عنکم رضاً
 اور ہوا میں نہ رہا“، ایک، میں آؤ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”من دونی، کہو، اور ایک، اور روایت میں ہے کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت کعب کو حدید میں میرے لئے کاظم فرمایا اور میرا کہ یہ معلوم نہیں ہو سکتا کہ انہیں
 میں معلوم کوئی ہو گیا، یا تو یہ میرے لئے بچے کو کو میں داخل ہوں گے، الحدیث، اور میں اس میں ہر ایک روایت کے مختلف
 الفاظ تفصیل سے نقل کئے ہیں، مگر ان کے غرض کی روایت کے الفاظ میں، ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان سے
 (میں کعب بن جبر سے) اور وہ کجابت احرام خود کے پاس تھے، اور ایک روایت میں ہے: ”میں اپنی بیٹی کے
 بچہ تک جلا، اس کا جو میں سے چہرے پہنچ رہی تھی، اور ایک اور روایت میں ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

میرا کیا کام پورا کر کے رہے گا۔ مذکور بالا ترقی کے خلاف اس کے بعد اس جزم و یقین کے علما سے اس امر پر تیز کرنا مستحسن
 ہے کہ پہلے جو بات بعد مقدمہ کے کہ گئی یہ بعض مرتبہ پر فرض کی گئی، اس تقدسہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چند
 اوصاف معصومہ پر ہے، خدا وادومت و شجاعت، کم غلو وندی کے نافذ کرنے میں آپ کی کامروری اور استقامت، اللہ
 کی تسبیح کا دلور، صلح کی دھمت، اپنی ذراست، حق پر خیر خواہی اور شفقت، یہ تمام باتیں جو کہ فرماتے ہیں ان کو سنبھالنے
 و بجا رہیں۔ چنانچہ وہ ہے سے اجانتہ سے کہ اپنے رفقاء سمیت شخصیت ہر وہ بے باک ملک کہ قرقش کے پاس پہنچا، وہاں تک
 کہ روایت میں یہ خلاف ہے کہ قرقش کے کچھ لوگوں نے آپس میں مل کر کہا کہ یہ بڑی اور اس کے لوگ آریسے ہیں جس پر چاہیے
 ہیں کہ تم سے کچھ مٹائی احوال معلوم کریں، انہوں نے اس سے ایک طرف بھی مست ہونے پر تیار نہیں ہوئے دیکھا کہ یہ تو کچھ نہیں دریافت
 نہیں کرتے تو کیا کہ ہم اس شخص یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے نہا رہے ہیں آستے میں ہر دم ہر دم سے اس کو ملک
 بات کہتے نہایت اہم ہر وہ تہہ بہ تہہ سے ہر دم سے پیش کریں اس پر ان کے کہ عقل رکھنے والے۔ — واللہ میں نے یہی
 سے مکرہ میں آئی، جل اور حکم میں عام کا نام ذکر کیا ہے کہا وہیں کسی کی خبر کی ضرورت نہیں۔ واللہ میں نے یہاں کیا کیا
 کہاں جہاں میں طرف سے آئے کہ دے کہ بہت تک جہاد ایک ہیں آدمی مذہب و سپہ وہ اس سال میں کر لکھیں، داخل نہیں ہر
 سکے۔ — وہیں سے آئے لوگوں سے کیا ہوا۔ یعنی جو کہ اس سے ملتا ہے اس کی خبر و اور واقعہ کی کی روایت میں
 ہے کہ عروہ بن مسعود رضی اللہ عنہ مشرور دیکھ کر وہ مقل کی بات میں قریب، بلند آئے قریب دیکھ کر وہیں اس پر حضور ان اور
 حادثہ بن ہشام سے کہ وہ ان کو چمکے کہنے دیکھا ہے۔ ان کو دیکھ کر وہ اس کا صاحب سے یہ نہیں کر آیا جو اپنے بچے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو کہ قریب تھا اس شخص سے ان کو دیکھا۔ وہ بنی اسنے نے اپنی روایت میں یہ اضافہ کیا کہ کتب میں
 نے ان سے کہا کہ کہ لوگ عدلی اللہ علیہ وسلم پر جہاد نہ کر کے ہر وہ جنگ و قتال کے لئے نہیں آئے، بلکہ صرف ہر وہ
 کے لئے آئے ہیں، یہی ان کو انہوں نے وہی کو مشہور فرماتے دیکھا کہ وہی کو دیکھتے تھے کہ اس کا جھکاؤ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی طرف ہے، چنانچہ انہوں نے کہا کہ اگر بات یہی ہے جو کہ کہہ رہے ہیں وہ جو کہ کہتے آئے ہیں اب بھی وہ
 توبہ و توبہ پر داخل نہیں ہو سکتے، پس عروہ بن مسعود رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طاعت سے راضی ہو گیا
 لائے، لہذا بنی قریظ میں داخل ہوا کہ انہوں نے اسلام کی دعوت دی، تو تم نے ان کو شہید کر ڈالا، آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ: — بنی قریظ میں اس کی شان ان صاحب کی میں ہے جن کا واقعہ صرف میں میں ذکر کیا گیا
 ہے مگر میں نے نہیں دیکھا، اسے قوم، کیا تم واللہ نہیں ہو میں واللہ کی طرح شفیق نہیں ہو، ان لوگوں نے کہا اپنے ملک
 اداس سند کہا کہ کیا میں شہید نہیں ہوں؟ یعنی ایسا خبر خواہ جیسا کہ ملا آپ کا خبر خواہ ہوا ہے، اگر گئے کہا

میں تنگ۔ اور بوند کی روایت میں اس کے برعکس یہ ہے کہ کیا تم بیٹے نہیں ہو؟ کیا میں باپ نہیں ہوں؟ شیخ متذکر
 اس کے قریب گیا تم بیٹے نہیں ہو؟ پر فرماتے ہیں کہ۔ "ابن ہشام کی روایت میں اس کے برعکس ہے اور دونوں کے بیٹے
 و جز صحت مجرہ ہے" میں اگر روایت کہ۔ "بیٹا ہونے کی جرئت اس کی وجہ ہے کہ اس کی والدہ شعیقہ زوجہ شمس
 کی بیٹی تھی۔" لہذا وہ قریش کے فرانسیس پرست اور اگر والد ہونے کی روایت صحیح ہو تو یہ۔ "فہرہ عمر بن زبیر سے کے
 کہا، اور اس سے عرض اپنی ذات سے تہمت کا دفع کرنا ہے" تا کہ وہ جرہ میں اس کے لئے غلط بیانی پر عمل نہ کیا
 جائے۔ اور تاریخ کے حاشیہ میں فرماتے ہیں کہ یہ ہے کہ صحیح روایت میں کہ "کیا قریش باپ اور میں بیٹا نہیں ہوں؟" اس
 سے کہا کہ کیا تم مجھے نہیں سمجھتے ہو میں کیا تم کو بچہ پر ہمت نہ ہے وہ بولے نہیں آپ پر کوئی شبہ نہیں اور ابن اسحق کی
 روایت میں ہے کہ وہ بولے تم ہی کہتے ہو تم ہمارے نزدیک مشہور نہیں۔ "اس سے کہا کہ کیا تم نہیں جانتے کہ میں نے
 اہل عکاظ (میں پہلے قریش کو ان پر تشدید کے آخر میں نہ سے مجھ رخصت ہے) کو اٹھایا، چاہا یعنی ان کو تباہی و تاراج
 و حرمت دی، پھر جب انہوں نے میری بات نہیں مانی تو میں اپنے اہل داد کا دار اور اپنے اہل طاعت کو لوٹ کر کے کہنا کہ
 پاس گیا! انہوں نے کہا: بالکل صحیح، اس نے کہا ان صاحب نے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تہمت سے بچنے
 کے لئے کیا بات یعنی خیر و صلہ اور صفات کی بات کی ہیں؟ کہ اس کو قبول کرو۔ ابن اسحاق نے بیان کیا ہے
 کہ عروہ نے اصل دعا سے پہلے جو باتیں کہیں ان کا سبب یہ تھا کہ جو شخص مسلمانوں کے پاس سے ہو کر آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم کے حق میں بدشاہد ہو جاتا تھا اور ابن اسحق کی روایت میں عروہ سے پہلے عروہ اور اس کے بعد عقیس کے
 جاسنے کا کہ ہے اور ظاہر ہے کہ "صحیح" کی روایت زیادہ صحیح ہے اور دعا کے اجازت دو کہ میں اس کے پاس نہ
 فراتس نے کہا تم جاسکتے ہو

عروہ کی آمد : چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس
 قسم کی بات کرنے کا جو دین سے کی تھی، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی قسم کا جواب دیا جو پہلے کو دیا تھا
 اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں ان سے ڈروں گا۔ اس وقت عروہ نے کہا: اسے محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم کی جگہ اگر آپ نے اپنی قوم کا نصیب کر دیا یعنی آپ نے ان کا باطل پرستی کا کھانا کھا کر آپ نے اس
 سے جس کی عرب کو مشابہت ہے کہ اس نے اپنی ہی قوم کو تباہ کر دیا ہو اور اگر وہ میری سمجھ میں نہ آئی اس کا جواب اب تک
 بنا پر عذوف کر دیا، مطلب یہ کہ اگر قریش کو غلبہ ہوا تو آپ کی حالت خوار سے خالی نہیں اور اس کا اٹھنا قول: بیکوں
 کو میں الخ: اس کی دلیل ہے۔ مگر صریح کہ اس نے اپنے خیال میں دونوں صورتوں کو غیر مستحسن قرار دیا کہ اگر آپ

ہیں اور سب کے بعض نمونہ میں ہی کہہ سکتے ہیں کہ لاری کا تصحیف شدہ لفظ ہے۔ یعنی میں نہیں کہتا اور شارح نے اس نمونہ کو نقل کر کے یہ لکھ دیا کہ اس کی شرح میں لکھتے کیا ہے کہ ہمارے کے میدان جنگ ثابت قدم نہ رہے گی گریو میل ہے۔ یعنی اس سے مدد کی توقع نہیں۔ یہ ثابت قدمی کا مظاہرہ کریں گے کہ لوگ یہ سچے سچے لڑتے ہیں کہ ایک قبیلہ کے افراد نہیں ایک دوسرے کی مدد سے ملے میدان میں ہٹ جاسے گا جذبہ ان میں آیا جاسے مگر چونکہ روایت اس لفظ کے ساتھ وارد نہیں۔ شارح میں نے اس پر کلام کیا ہے اور نہ ہوا نسخہ کی سکے اس کا ذکر کیا ہے، لہذا اس کی اعتبار نہیں لے لے

نورانی کا کہنا کہ لفظ "لا" کا کوئی نمونہ نہیں ملتا ہی عجیب ہے۔ کہیں کوئی اقبالہ ہے۔ قسطنطنیہ درستی کا یہ نمونہ ہے اور ان کا کہنا کہ شارح نے لفظ کیا ہے یہ بھی عجیب ہے کہیں کہیں مطلب حافظہ کے کام میں پڑے گا کہ لکھتے ہیں کہ ہمارے لوگ کہتے ہیں کہ ہمارے غولہ ہم کے لوگ دشواریاں ہیں ہماری کہ تمام ہندو مصری نیز شروع کے لفظ اثبات کے ساتھ ہیں۔ وہ حاشیہ لائق میں ہے کہ میں لفظ اشتباہا میں شارح کا اختلاف ہے۔ حاشیہ لکھتے ہیں کہ میں نے اپنے ہاتھ سے ان اکثر نمونہ میں ہی ہے اور صاحب مشاقق نے صرف اس کو ذکر کیا ہے اور نو ذراتے کشمینی سے "اشباہا" کا لفظ نقل کیا ہے۔ لیکن میں سے پتلا دے۔ اور او بیٹھی کہتے ہیں کہ خطابی نے کہا ہے کہ اشتباہا سے مراد بڑے بڑے لوگ ہیں اور عرب کے معنی غائب اور ایک روایت میں تقدیم داؤد کے ساتھ "اشباہ" کا لفظ ہے۔ اور یہ بھی اسی کی مثل ہے اور جب مختلف قبائل کے مغربی لوگ جمع ہوئے قرآن کو اشباہ اور اشتباہات کہا جاتا ہے اور ہونہ کی روایت میں اور بائیں کا لفظ ہے اس سے مراد غولہ قسم کے غولہ لوگ۔ اور اشتباہ لکھتے ہیں کہ وہ اشتباہ سے دھڑکتے ہیں۔ حاشیہ لکھتے ہیں کہ حیدر تخریرانی۔ اور آپ سے یہ بات معنی نہیں رہی ہوگی کہ ہونہ کی روایت کے فقر کرنے میں حاشیہ اور میں میں اختلاف ہوتا ہے اور قسطنطنیہ نے الود کی روایت نقل کر کے میں حاشیہ کی ہر وی کی ہے۔ اس کے بعد کہا ہے کہ ایک روایت میں ہے "اور بائیں کا لفظ ہے ہونہ لافون" ہیں کہ ایک کہتا ہے کہ ہمارے ہونہ کے ہونہ کی روایت میں ہے کہ "جی رہا نظر آتا ہے کہ قریش سے اگر آپ کا مقابلہ ہوتا تو یہ لوگ آپ کو بے حد ہمدردیوں گے اور آپ کو کراہت کر لیا جائے گا، اس سے زیادہ گمانی کی بات آپ کے لئے اور کیا ہو سکتی ہے؟ عروہ کے اسی قول سے معلوم ہوا کہ ان کے ہاں یہ بات معروف تھی کہ جو لشکر مختلف قبائل سے ترتیب دیتے جاتے ان کے ہجاء جانے کا اندیشہ رہتا ہے

یہ دریافت کر اس بات کے متانی نہیں کہ وہ ان کو یہی بتا جو اور اہل کاس کے ذرا احسان بھی پر نہ تھا لیکن اس طرح ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ بھی اٹھل ہے کہ اس نے یہ سوال تجاویں عارفانہ کے انداز میں کیا جو کہ گالی کی وجہ سے حضرت ابو بکرؓ بہت غصہ آرا تھا۔ اسی پر بھی ہر کتاب ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے اشرعہ نہ اور خود میں کر بیٹے بیٹا ہونے لگے جنہاں کہ آئندہ بغیرو کے قصے میں آئے ہیں۔ اور اس پر یہ شکالی نہیں ہوتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلو ساتھ مل کر نہیں چنے تھے۔ کہیں کو نہ واد خود اسلو میں شہر میں ہوتی اس کے قبا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ پر یہی بیان ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ قسم کھانہ عربوں کی عادت تھی۔ اگر تیرا ایک احسان ہے جس کا اس نے اراشیں کر کے ابھیچہ نہ ہوتا تو میں تجھے اس کا جواب دیتا۔ اس کا حق کی رویت میں عافیت ہے۔ لیکن یہ اس کے دل میں ہے یعنی اس کا جواب نہ دے کہ اس نے اس احسان کا بدلہ ارا کر دیا اور اس کے ذریعہ خدا اور ایک رعایت میں ہے کہ یہ نہ کہ وہ احسان یہ تھا کہ عرب نے ایک بیت اٹھان لکھی وہ حضرت ابو بکرؓ نے اس میں اس کی بہت اچھی مدد کی تھی۔ اور ایک رعایت میں ہے کہ دوسرے لوگوں نے دو دو تین تین اڑھوں سے مدد کی تھی اور حضرت ابو بکرؓ نے اس کو اپنی دی تھیں۔ دلوں کا بیان ہے کہ عقوق و دواں لشکر اب اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت مبارک پر کوئی تھا۔ یہ عرب کی عادت تھی کہ جب ایک آدمی دوسرے سے مخالف ہوتا تو دواں لشکر اس کی داغی پر کوئی کرتا تھا۔ خیر صاحب کہ اگر یہی ملافت کا اظہار مقصود ہوتا، مام طرح یہ مسائل ایک شخص اپنے ہم مثل ہی سے کیا کرتا تھا۔ اس موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عرب کی اہلیت طلب اور اہل عرب کے لئے اس سے مساعفہ فرما رہے تھے اور حضرت ابو بکرؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلیم اور عافیت نہ دے کے پیش فرما اس سے منع کرنے لگے۔ اور غیرہ بن شعبہ بن سعد ثقیفی مشہور صحابی ہیں، حدیث سے نقل اسلام لائے اور صحیح قرآن کے مطابق سترہ میں انتقال ہوا یہ عرب بن سعد کے حقیقی بیٹے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سر پر کمر بستہ تھے۔ اس سے ثابت ہوا کہ دشمن کا خود برقرار ہونے یا دشمن کو مر جواب کرنے کی خاطر اس کے سر پر قرار لے کر کھڑا ہونا جائز ہے اور بیٹھے والے کے سر پر کمر بستہ ہونے کی جوازافت اس سے یہ اس کے معاوض نہیں۔ کہیں کہ یہ معاشرت اس صورت میں ہے جب کہ غفلت و کبر کی خاطر جو اللہ ان پر رحم فرمائے اس قبضہ کے فراموش کیا ہے۔ ابو جبر کہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات نبیل تھا کہ کوئی آپ کے سر پر کھڑا ہو گا تو اس موقع پر حضرت مغیرہ کا انوار لے کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سر پر کھڑے ہوتا اس سے یہی انتہا سنت ہے کہ دشمن سے جھوٹ کی آند کے متحرک پر اہم کی عزت و دل سے تعلیم و ذلت اور اس کی مخالفت و عقابیت اس ظاہر کیا جائے اور یہی عافیت جاری ہے جب کہ

نشانہ ہے۔ وہ بعد ازاں مغیرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مدینہ حاضر ہوئے اور سلطان ہو گئے،
 پس حضرت ابو بکرؓ نے ان سے دریافت فرمایا کہ تم ہاکس کے ہر لوگ تیرے ساتھ گئے تھے ان کا کیا ہوا، مغیرہ نے کہا
 کہ میں نے ان کو قتل کر دیا، ادا مان سے چھینا، ہوا، ال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جایا ہوں کہ آپ اس
 دے گئے لیکن لوگوں نے جس سلوک فرمایا، اس پر آپ کی رائے جو اس کے مزاج پر عمل کریں، پس ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 اس نام تو خیر لگتا ہے، لیکن مال سے بچے کوئی سزا کا نہیں، لیکن اس سے کہ قرض میں گنا گویہ جب ہی کے ساتھ حاصل
 کیا گیا ہے، اس سے کہ اس کی حالت میں کاؤ کا مال غنہ۔ (یعنی ہر دو حکم کے ساتھ تین جائز نہیں، کیوں کہ دفعہ کی
 ایک دوسرے کے ساتھ رفاقت امانت پر مبنی ہوئی ہے، اور جس کی امانت ہوا ان کو امانت کا ادا کرنا لازمی ہے، خواہ وہ
 مسلمان ہوں، لیکن اگر ان کے ذہن کا ایہ جنگ اور غلبہ کرے، اور یہ عمل ہے۔ غالباً یہ مال، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مغیرہ
 ہی کے پاس دینے دیا ہو گا، مگر کس ہے، اس کی تو ہم مسلمان جو اسے قتل کر دیا پس کہ دیا ہے۔ نہ قاتل میں جائز ہے کہ اس
 سے امداد کرے، ہر سے اس طرح کہا ہے۔ اور حضرت شیخ قدس سرہ نے ذیل میں یہ ملاحظہ کیا کہ اگر اس کے ساتھ فرمایا
 ہے کہ میں کہتا ہوں اس سے استفادہ تو ہے کہ حصول مال کا ذریعہ اگر صلح ہو تو وہ مال میں بھی خرخر ہو گا، اس لئے یہ
 علاج درج ہوا، لیکن اگر اتفاق کے واسطے میں تو صواب ہے، ان کی کوئی حرمیت نہیں، اس کے باوجود جب ذریعہ ہو جس
 حاصل کیا جائے تو حرام ہے، اور اگر جنگ میں غلبہ کے ذریعہ حاصل کیا جائے، یا اگر کسی دھاندلہ سے یہ عقیدہ
 کے ذریعہ حاصل کیا جائے، بشرطیکہ غنہ ہو تو جائز ہے، ملاحظہ فرمائیے کہ میں اس شخص میں اس بات کی دلیل ہے کہ
 جس مشرک سے معاہدہ ہوا، مال محفوظ و معصوم ہے، اور یہ کہ اگر کسی شخص اس کا اہل نہیں ہو سکتا، بلکہ اس مشرک کو دین
 کیا جائے گا، چنانچہ مغیرہ نے ایمان کی شرط پر ان سے عداقت کی تھی، پھر ان سے وعدہ ہی کہ ان کے مال لے لیے،
 پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے ازال سے قرض نہیں فرمایا، ادا مان کی رفاقت کی، ان کے فرائض پر پڑے
 کیوں کہ یہ عقیدہ مغیرہ کے اسام لےنے سے قبل کا تھا۔ جن کو کہہ رہا اس پر ابصر کہ قحط سے جو اس کے آج،
 اشکال نہیں ہو گا، نہ بھانہ اور مشرکوں کے رفیق تھے، جس کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دیا
 یہ سب تھا، اس لئے کہ وہ اپنی ضمانت دی، یہ ان کے دین کی ضمانت تھی، لہذا ان کے ہاتھ میں قیدی تھے، اور غنہ کے
 نزدیک قیدی کے لئے جائز ہے، اگر وہ (کافروں کو) دھوکہ دے اور قتل کر دے۔

اور بعضوں نے مذکور میں ذکر کیا ہے کہ خطیب نے اپنی تقریر میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ حال کے
 ارتداد میں تین اقلہ بچلے، مگر جو (یعنی جو شخص اللہ تعالیٰ سے اس کے ساتھ اقلہ کے اس کے لئے لکھے کی

مردود پیدا فرمادیں گے) کی تفسیر میں نقل کیا ہے کہ یہ آیت جو منہ بن ہلکے و شمی کے معنی میں نازل ہوئی، مژگوں
 لے ان کو تھیک کر دیا اور اندھ کو بھرا کر دکھا، انہیں منہ اپنے والد کو دکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤ گے
 حدیث طویل ہے اور اس کے آخر میں ہے: اللہ تعالیٰ نے ان کی بندش کھلنے کی کھرت پھاڑ دی، پس وہ ان
 کی وادی سے گزرتے ہیں ان کے دلی بولنی اوتے کر کر چہ رہے تھے۔ وہ ان تمام ہر شخص کو بیکہ کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی خدمت میں ملے آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ نے میری بندش کھل دی، بعد ازاں چنانچہ
 کے مرشدوں کو غنی طور پر پہنکایا، امیر علی بن ابی طالب، فرما، انہیں بڑھائی ہیں، ہر مہربان ہیں ان کا حق حاصل
 کریں گے۔ الخ۔

پھر یہاں ایک اور واقعہ غالب ذکر ہے، وہ یہ کہ عہد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے گفتگو کے دوران آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے ساتھ (کے حالات) جیسے خود سے دیکھتا رہا، اس کا بیان ہے کہ خدا کی قسم، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کلم
 نہیں پڑا کرو، صاف میں سے کسی نہ کبھی آدی کے ہاتھ میں لگتی اور اس سے بیکہ تنگداس کو اپنے اس عاجز پر مل لیا اور بن
 اس کی حکایت میں یہ بھی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کوئی موسمے مبارک نہیں گزرا کہ عہدہ سے قوراً سے لے لیا،
 اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو حکم فرمایا تو آپ کے حکم کی تعمیل کے طور پر ایک دن ایک دوسرے
 سے آگے نکلنے کی کوشش کی، اور جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دھڑکیا تو قریب تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اعضا
 مبارک سے گرے والے پانی کے سے ڈر پڑیں، اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بات کی اور ابوہریرہ کی حکایت
 میں ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کبھی رحلت کی راز نہیں ملے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اپنی آنکھ
 کو نہایت بست دیکھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خلعت کی باپردہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو لکھ کر نہایت کچھ
 تھے میں سوال پوچھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نظر نہ جائے، کہیں جانکے کچھ تھے، تمہیں ہر دم اور
 جسم کے باہر نہ والے باطن کی ظہارت پر، نیز صالحین کے ایک فضیلت سے ترک حاصل کرنے کا ثبوت ہے
 غالباً حضرت سیدنا محمدؐ سے سب کچھ خود کے سامنے کیا، اور اس میں خوب مباحذ فرمایا، جس سے اس عروت اشدا
 مستعد تھا کہ اس کا ان کی نسبت فرما کہ خیال نہ سے ہے، اگر یہ اور زبان حال کہہ رہے تھے کہ جو شخص اپنے اہم سے کسی
 محبت رکھتا ہو اور اس کی اس درجہ تعظیم کو تاہم اس کے لئے جس رنگان یکے کیا جاسکتا ہے کہ وہ اپنے اہم کو چھوڑ
 کر جنگ جاسکے گا، اور اسے دشمن کے حوالے کر دے گا اور یہ کہ صحابہ کرامؓ میں درجہ آپ پر جان بچاؤ کرتے ہیں
 اور آپ کی اور آپ کے اہل کی حد کے لئے مرکز ہیں، اس کے مقابل میں ان قبائل کی کیا وقعت ہے جو حضورؐ

اور کشتہ کی بنیاد پر ایک دو منہ کے کی گھداشت کیا کرتے ہیں! اور عیسٰی عہد پر اپنے لوگوں کے نبی ہونے کے پاس گئے ہیں ان سے کہا: اسے قوم اشد کی قوم میں بادشاہوں کے دل کیا ہوں اور قیصر بادشاہ، وہاں القیصر ہے اور کسریٰ، لاف کھنڈے اور کس کے ساتھ شاہ فارس کا لقب ہے اور نجاشی قزو کا کفر اور کسوی جاز ہے اور جیم ہنر تشدیس کے اور جیم ہنر تشدیر پرتھو غلط ہے جیم کے بعد الضم ہے پیر شین پھر اس کے بعد و اور بھٹہ یہ شاہ بھٹہ کا لقب ہے کے بعد ایں بھی گجا ہوں۔ اتنی منزل بادشاہوں کا ذکر مطلب خاص علی اللام ہے۔ یہ تینوں اس دور کے مرتبہ سے بادشاہ تھے اس لئے ان کو ضرورت سے ساتھ ذکر کیا اور شیخ فاسیح میں لکھتے ہیں: "ان تینوں کا قصہ بھی مذکور کیا"۔
ایقانہ کہ خدمت کی وجہ سے اور پہلے عام بادشاہوں کا ذکر تھا، یا بادشاہت ہوں۔

سے پھر شہنشاہوں کی سرزمین وغیرہ سے بادشاہ مزنیں۔ اور القیصر کے حشر میں قیصر سے نقل کیا ہے کہ: "ان بانی شیر میں نامی بنیادی کی منزل راایت میں ہے کہ عہد سے کہا، اسے قوم! میں سلطہ شاہ دیکھیں پھر منسل اللہ علیہ وسلم جیسا کہ انظر سے نہیں گزرا اور وہ بادشاہ نہیں تھیں سلطہ سے دوسری سے دوسری سے دیکھیں اور میرے خیال میں قرآن پر کائنات بہت ہی آفت ٹپکتا رہے گی، یا کہ کہیں اپنے دفاع سمیت طالبان کی طرف جاؤ گی۔" واقعہ میں سے کہیں کوئی بادشاہ نہیں دیکھا کہ اس کے برائیں اس کی اس فیضیم کرتے ہیں جیسی بغیر منسل اللہ علیہ وسلم کے صاحبزادہ منسل اللہ علیہ وسلم کی کرتے ہیں منسل اللہ علیہ وسلم کو بھی پھر کرتے ہیں قرآن میں ہے کہیں کہیں کوئی کہے یا پھر گنا ہے اور وہ اپنے منہ اور اہل و عیال کو بول رہا ہے۔ اور جب وہ انہیں کوئی حکم دیتے ہیں تو وہ اس کی تعمیل کرتے ہیں اور جب وہ دوسرے میں قرآن کے حکم کا پانی حاصل کرتے ہیں کہ اسے اس طرح ٹوٹ پڑے ہیں گونا گوں میں لڑا جی گئے، اور جب وہ بات کرتے ہیں اور ایک، ثابت میں کہ جب آپ کے صحابہ بات کرتے ہیں تو انہیں آواز نہایت بہت دیکھتے ہیں اور اس کی عظمت کی بنا پر اس کی طرف نظر مرکوز کئے ہوئے ہیں اور اس نے تبار سے سانسے ایک جھلانی کی تجویز دینی ہے اس کی تجویز قبول کر اور ادا بن سکتا کی روایت میں ہے: خدا کی قسم میں نے فراموش نہیں کیا کہ میں نے جو کسی حالت میں بھی ان کو دیکھا وہ نہیں جھوٹا ہے۔ اب جو تباری اسے جو اس پر عمل کرے اس پر جو کائنات کے ایک شخص نے کہا: "تو تباری کہ میں کی طرف سے تھا، حال اور میں پہلے کے ساتھ بعضہ تصنیف اور ابن اسماعیل اور ابن ابی شیبہ نے اس کے باب کا نام مختار کر دیا ہے۔

خلیفہ اس دن آغا میں اسرار و اعتقاد پر جان سے کہا کہ مجھے اس کا اسلام لانا معلوم نہیں، لہذا یہ بکھر کر رہا ہے۔ اور آغا میں سے مجھے کچھ نہیں، حافظ لکھتے ہیں: اور نہ ہرگز انکار کی روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سے انکار کرتا ہے کہ تو کہہ دے تم، لکھتے اور تحریر کے پہلے ترجیح میں، اور عبد المطلب کے خاندان کو اجازت نہ دیتا۔ "اور اہل شاہ غیث نے نہیں کوہر کائنات کے ایک شخص سے انکے ذکر کیا ہے۔ ان کی عبادت بہت ہے، لہذا اس پر کائنات کے ایک

شخص نے کہا ہے احادیث وہ تو ہیں ان کو پاس جانا ہوا ہے نہیں لے کیا جائے، وہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب کیا تو انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صاف فرمایا کہ ان شخص سے اوروں کو کہہ دی کہ جو لوگ ان کی بڑی تعظیم کرتے ہیں ان سے یہ جان لیں کہ اس کے سامنے کھڑے کرنا، چنانچہ وہی کے جانور کھڑے کر دیئے گئے اور لوگوں نے جیہ کہتے ہوئے اس کا استقبال کیا، جب اس نے یہ منظر دیکھا تو برا لا سمجھان اللہ ان لوگوں کو کہتے تھے کہ اس سے رو کرنا بڑا مناسب نہیں، اس کے بعد قریش نے ٹھٹھکی کر بھیجا، اور ایک روایت میں ہے کہ اس پر رفت ہدی ہو گئی اور اس کی آنکھیں پٹم ہو گئیں، اور کہتے تھے کہ اب تک تم قریش کو کہہ رہے تھے کہ یہ لوگ خود بت خود کے لئے آئے ہیں، اور جب قریش کے پاس واپس گیا تو ان سے کہا کہ میں سنہ دیکھا کہ ہدی کے انڈوں کو کھاد سے چسپاں ہے جو سنہ میں اور ان کا اشارہ کیا ہوا ہے اس لئے مری یہ رائے پھر گئی نہیں کہ ان کو کہتے تھے کہ وہاں جانے پہچاننے والے تھیں بن علقمہؓ بھی، معاملہ انجیل میں اسی طرح ہے اور روایت الاحباب میں طیس اور کنک زکے آدمی کو تکبہ تین افراد پر ہے۔ اس کی عبادت یہ ہے کہ جو کنک زکے آداب آویں جو جس کو بلانا تھا گیا، اور ایک روایت میں مسئلہ علقمہؓ نے کہا: دیکھ اجانتہ دور میں آپ کے پاس جانا ہوں قریش نے کہا: تمہارا کئے ہو۔

کہانی کی آمد: پس جب وہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے غلام! شخص ہے اور اس قوم کا فوج ہے جو یہی کہتا ہے انہوں کی کہتے عزت کرتے ہیں، لیکن ہذا کہ جس سے عادت کر گئے ہیں خواہ فرمایا: اور اس میں تاوانیت کی نہیں، وحدت کی ہے اس لئے تمام آدمیوں کو کہہ دیا کہ اس کے سامنے کھڑو کر دو، چنانچہ انہوں کو کہنے کے لئے تھے، مگر وہ انہیں دیکھ کر عزت رکھے اور اسے ثابت ہو جائے کہ یہ لوگ لڑائی کے لئے نہیں آئے، اور کہہ کر وادار گئے ہیں جن کی حد کرتے، حافظہ چھٹیں، اور ابن اسحاق کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ جب اس نے وہی کے آدمیوں کو قتل دیکھے ہوئے وہ ان کے کھڑے سے اپنی طرف سے سلام کیا کہ طرح چیتے ہوئے دیکھا، جن کو اپنے لہجے سے دہرایا تھا، تو وہی سے ٹوٹ گیا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی نہیں پہچانے، لیکن معاذ اللہ، مردہ کی روایت ہے جو حاکم سے مروی ہے کہ علقمہؓ نے حج کیا، اب تک کہ کہ جسم انبوت ہلاک ہو گئے۔ یہ لوگ عرب ہو کر گئے کے لئے آئے ہیں، اس پر انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا: ان ہیں، اسے بڑھانے کے بجائے (یعنی اس قوم کے فرقہ) ان کو زیارت جادو کر، جس کو کہتے تھے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہی سے کہا کہ خاص فرمایا ہے، وہ لوگوں نے بھی صاف فرمایا، اس کا غیر کہتے ہوئے استقبال کیا، اس سے ثابت ہوا کہ اس دینی مصلحت کے لئے راجا جو ہے جس کا ملارنے معانی ہوئے دیکھے انہاں مدد کو تعجب کہ یہ جاننا ان پر ہے اور انہوں نے

کہتے ہیں، اس سے ثابت ہوا کہ قرآن میں خناس سے کام لیا اور ایک چیز کا ارادہ ناکر کرنا جب کہ مقصود اس کے خلاف ہے اور جو جائز ہے اور مصلحتاً اپنے غم بکھینچ کر قرضی کماں کا مسئلہ سامنے آؤں گے کہ کھڑا کھڑے میں اس امر کو بدلنا ہے کہ گنہگار کے تھکے دل کے سامنے شرعی اسلام کا اظہار مستحب سمجھا پس جب اس کو ممانی ہے یہ نظر رکھنا تو بڑا واجب ہوا، چنانچہ ان لوگوں کو یہ بات اشر سے دیکھا کہ ان سب نہیں حافظہ رکھتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ بہت سے کافر یوں جرم اور احرام کی حرمت کی تعلیم نہ جانتے تھے اور جو شخص اس سے روکا اس پر قہر کرتے تھے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام پر عسکر و عساکم کے دین کے اتنی گمانہ آؤر تھکے تھے پس جب وہ اپنے ساتھیوں کو ایسی بات کہی کہ لوٹ کر گیا تو کہا میں نے کچھ کہہ دیا اس کے اوٹوں کے تھکے دل سے پہنائے ہوئے ہیں اور ان کا شعلہ کیا ہوا ہے۔ میں میں برائے نہیں دوں گا کہ انہیں بیت اللہ سے روکا جائے۔ اس کا معافی کی روایت میں مزید یہ ہے کہ وہ لوگ، بیٹھا، کو کھڑا کرنا ہے تو کیا ملنے؟ اور اس کا ایک روایت میں ہے کہ اس پر غلیں غصہ سے ٹھوکر اٹھا اور بولا۔ اے حاجت قریشی! بھلا! ہم نے تم لوگوں سے اس مقصد کے لئے دوستی نہیں کی کہ مسابہ کیا کہ جو شخص بیت اللہ کی تعلیم کے لئے آیا کرے، اُسے روک دیا جائے، اس بات کی قسم جس کے بقدر میں غلیں کی جان ہے، اور میں اللہ علیہ وسلم پر ہمت کے لئے کرتے ہیں انہیں اس بات کی اجازت دینا ہوگی۔ نہ میں سامعہ عاجز کر ایک آدمی کی طرح یہاں سے جلا کر باہر لے جاؤں گا جب قریش (کھینچنے پر) ہوئے غلیں، ذرا ٹھہرنا، بیان کیا کہ ہم اپنی ذات کے لئے کوئی ایسی ہمت اختیار نہیں کریں گے اور میرا ہمت میں ہے کہ کہ ابن اسحاق نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خلافت میں اپنے اہل خانہ کی کو بلایا اور سامعہ غلب نامی ایک لونڈ پر سو کہہ کے قریش کے پاس بھیجا آئندہ انفراد قریش کو اللہ کے دے کو اپنے کس مقصد کے لئے آئے ہیں قریش نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اوٹ کو مٹ کر دیا، اور خلافت کو جس وقت کرنا چاہا، مگر سامعہ نے ان کے کہنے کو قریش سے اس کلامت چھوڑ دیا، یہ بیان ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچ گیا اور نہ ذاتی کے عقد پر یہ کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں فرود گئے تو آپ کو کتنا سب معلوم ہوا کہ قریش کے پاس ایک تھکے ہوا بیٹا ہے جو ان کو اللہ کے دے کو آپ کو مٹ کے قریشیت کا نسخہ بنانا چاہتا ہے بن ہرینہ نامی کہ اپنے لونڈ پر بھیجا، پس حکم دیا کہ چلے آؤٹ نہ مٹ کر دیا اور قریش نے خلافت کو مٹ کر لے لیا، لیکن امتیاز نے اس کی مخالفت کی، اور وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس واپس آگئے، الخ پر یاد رکھنا کہ آئندہ وہ غلیں میں ہے کہ قریش نے چاہا کہ اس آدمی کو بھیجا اور بنی حکم دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لشکر کا چکر لگائیں تاکہ آنحضرت کے کسی صحابی کو نہ لگے کہ اس کی سب کو کھڑا کر دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور

اور اللہ تعالیٰ میں چھوڑ دے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو کسی طرف سے نکلے جب یہ کہیں داخل ہوئے اور داخل ہوئے
 ہے پہلے ہی ہاتھ کر امان بن سیدہ بویہ اسی نے کہا ہے کہ اپنے آگے سوار کیا اور ان کو چناہ دے گا کہ وہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام پہنچا دیں۔ اور اپنے اسحاق کے غلاموں دوسروں کی روایت میں ہے کہ کہہ کر امان ملے ان
 سے یہ بھی کہ اگر باختر سے خطر ہو چکے اور کسی کا خوف نہ ہو۔ بنو سیدہ حمہ میں آپ سے مصرا ہیں اور۔
 حضرت عثمانؓ کے مہمان کے کہیں کہیں داخل ہوئے اور یہاں ان کو اگر اشراف قریش سے عزائم کی اور انہوں نے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام پہنچا دیا پس انہوں نے آپ سے مقدس معاہدہ کیا کہ آپ اپنے لیے کچھ سے منع ہوئے
 اور دوسروں کا ارادہ کیا تو قریش نے کہا کہ تمہارا ہر تو بیت اللہ کا عہد کر سکتے ہو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا
 جب تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طواف نہیں کر لیتے میں کسی طواف نہیں کر سکتا اس سے قریشی بزرگ گئے
 اور انہوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو اپنے پاس روک لیا۔ جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو کہہ میں انہیں قریشی
 فرما لیں گے کہ کیا تمہارا کوئی نعمت میں وہ کر چکے گئے اور کیا تمہارا طواف نہیں کر سکتے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا ہرگز نہیں اور تمہارا طواف نہیں کر سکتے اور اللہ تعالیٰ میں ہے کہ جب بیت اہل نبی ہو چکی تو حضرت
 عثمانؓ وہی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ اسے اور عہد اللہ آپ نے قریش کے طواف سے خوب ہی ٹھٹھا
 کیا۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا آپ حضرت نے میرے حق میں بہت ہی برا لگایا اور اس ذات کی قسم
 کہ جسے بغیر میری جان ہے اگر میں وہاں مال پر ٹھہر جاتا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبر میں نہ رہتا تو میں
 بھی جب تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طواف نہ کر لیتے میں کبھی طواف نہ کرتا اور مجھے تو قریشی نے یہ بیت اللہ
 کے طواف کی حرمت دی تھی مگر میں نے صاف انکار کیا۔ یہ سن کر مسلمانوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 پہلی ہی نیت اللہ تعالیٰ کو زیادہ جانتے ہیں اور ہم سے زیادہ خوش گمان ہیں۔

بیعت رضوان : اور جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ روک لئے گئے تو وہاں انہیں پہلی آنحضرت عثمان رضی اللہ عنہ
 کو بیعت کر کے کہا جاتا ہے کہ شیطان نے مسلمانوں کے فکرمیں بدلتا دیا ہے اعلان کیا کہ اب قریشی کو قتل کر دیا
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان مسلمانوں کو قریشی کی بیعت سے روکا اور آپ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا
 کہ اب ہم ان لوگوں سے دو دھاتے گئے بغیر نہیں بیاہیں گے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو بیعت
 کے لئے بلایا پس ان سے بیعت لی کہ وہ قریشی سے قتال کریں گے اور ان کے مقابلے میں میدان سے ہٹیں
 گئے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لکھا یہی کہ رخصت کے بعد قریشی فرات تھے۔

امیہ سے پہلے اور ایک مرتبہ ان کے بعد جیسا کہ ایم بخاری نے غزوہ بدر میں متعدد طریق سے روایت کیا ہے اور شاہد جامع میں اس پر پھر کلام کیا ہے۔

نزد قاتی کہتے ہیں کہ اس بیعت کا نام بیعت خیران اللہ تعالیٰ کے ارشاد کی وجہ سے ہوا، لہذا بعض ائمہ میں
 یہ حدیث مذکور ہے ان تحت النجوة وراضی ہوا اللہ تعالیٰ روز قیامت کہتے تھے آپ کے صحابہ اس بیعت کے سچے
 یہ روایت کی کہ یہ ان کا تھا اور صحابہ نے اس پر بیعت کی تھی، بعد ازاں شیخین وغیرہ کی روایت میں ہے اور ایک
 روایت میں ہے کہ یہ ان سے بھاگ گئے کہ بیعت کی تھی اور ان دونوں میں کچھ تعارض نہیں جیسا کہ صرف چنانچہ
 بہرہ روایت ایم بخاری نے غزوہ بدر میں ذکر کیا ہے۔

نکرتہ کی آمد ۱۔ پس ان میں ایک شخص جو کہ کہتے تھے، کھڑے ہو کر کہہ رہے تھے کہ ان کا تو فریاد اس کے
 بعد نہیں تھا، اور ان میں سے ایک کے داد سے کلام ہو کر گیا یعنی کہ ان شخص بن اخیعت (عبداللہ بن ابی اسحاق) نے
 فائز کے ساتھ یہ جز نام پر (ب) کا ایک نذر تھوڑا سا تھا کہتے ہیں کہ اسے اس سے کہہ میں نے نہیں دیکھا کہ کسی نے
 اس کو جوہر پر کر کے ہوا البتہ ان بیان میں اس کی جگہ کہ کہتا ہے کہ اس کو عزت و مبارکیت حاصل تھی پس
 اس سے کہہ گئے ہیں کہ اس سے حاصل کی اجازت دو جب یہ سنا ان کے قریب آیا تو انھوں نے علی اللہ علیہ السلام
 سے فریاد کر دیا اور یہ فریاد وہی ہے اور ابن اسحاق کی روایت میں ہے کہ جو کہ فریاد کیا وہ عبد اللہ بن ابی اسحاق
 کہتے ہیں کہ یہی فریاد وہی ہے اور یہ شخص عبد اللہ بن ابی اسحاق کہ اس کو فریاد کیا کہ اس کو اس سے بھاگ کر
 فریاد نہ کرنا پس برا ہو اس میں بعض چیزیں نہیں ہیں جو اس کے خلاف کی طرف متوجہ ہیں، جب کہ ابی اسحاق کے قصہ
 میں اس کا کلام آگے آتا ہے۔ بیان کیا کہ اس نے مغازی واقعہ میں غزوہ جسکے بیان میں دیکھا کہ عبد اللہ بن ابی
 اسحاق نے فریاد کیا کہ بھڑک کر کہتے تھے کہ جب کہ ہو گا تو ہمارے پیچھے جو آدمی ہیں ان کو جانتے سے اپنے
 الیہ و جلال کے حق میں غزوہ بدر میں کہ اس کی وجہ تھی شخص ابن اخیعت یعنی کھڑے کے پاس ایک ایک
 بیعت بنی خواہیست لڑا تھا اس کو بڑا کہ کسی شخص نے اپنے خون کے بدلے میں جز قریب کے ذریعہ قتل کر دیا
 پس قریب نے اس سلسلہ میں گفتگو کی اور اس طرح کہ بعد ازاں کہنے لگے کہ سرور فاعلین یہی ہے جو ایک محلہ
 کیا اور اسے قتل کر دیا۔ اس سے بڑا کہ بھڑک گئے اور اسی واقعہ میں واقعہ ہمیشہ آیا اور کھڑے آدمی میں ہمارا تھا
 اور واقعی نے یہی ذکر کیا ہے کہ اس نے میدان میں مسلمانوں پر شب خون مارنے کا ارادہ کیا اور یہاں کوئی نہ تھا
 لے کر نکلا، اگرچہ یہ مسلمان جو پہلے پر تھے ان کو کھڑا کیا اور کھڑے آدمی کے گرد گئے، میں کا یہاں ہو گیا۔

غالباً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد اسی طرز واقعہ کے مشیر ہے: **۱۔** اس دعا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صحت
حیثیت کے لئے تھی۔ ابن اسماعیل نے یہ اضافہ کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بھی دوسری جگہ یا جودیل کر کے
چمکے تھے۔

سبیل کی آمد ۱۔ اس کی گفتگو کے دوران ایک سبیل پر عمرو بن العاصؓ نے بھی اشارہ کیا۔ اس کا لقب خطیب
قریش ہے۔ مائتھ پہلے کو میں بھی پیردینہ میں ہائی۔ حج کے سال اسلام لانے والے سال شافعی فرماتے ہیں کہ ان کا اسلام
بہت ہی عروضا اور ابن شہاب سے روایت کیا ہے کہ شریک کچھ ہیں، انہوں نے قسم میں نے شریکین کی جگہ میں شریک
اور سبیل کے جتنے سر کے انجام دینے اب مسئلہ کی منزلت میں ایک ایک کا قرض ادا کر دیا گا۔ اور سبیل کی اہمیت
میں نے جتنا مل خرچ کیا اس قدر سبیلوں پر بھی خرچ کر دی گا۔ اگر علماء کے نزدیک شریک کا عروہ عروہ میں
مک شام میں ان کا اشتغال تھا اور بعض کچھ نہیں کہ جب یہ روک میں مشہد ہرے۔ اور ابن اسماعیل کی روایت میں
ہے کہ قریش نے سبیل کو رکھا اور کہا کہ ان صاحب (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس جانا اور ان سے صلہ
کر لو۔ یہ جب سبیل آیا تو بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قہار سے ملے تیار کچھ کام میں ہو گیا ہے۔ شیخ لائسن میں
فرماتے ہیں کہ زیادہ کچھ کام میں ہو گیا۔ کیونکہ آپ نے اس کے دینے کے لئے ارشاد کیا تھا کہ قریش کے
بانیہ مل ہیں۔ اور یہ ایک نفل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے نام سے انہوں کی غفلت اور اس کے حدیث
میں متقدمی سے نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک نفل کر لیں فرماتے تھے۔ اور ”جن“ تبعیغ کے
ساتھ ”من“ امور کھتر (متبادل کام) (زنا کو اس طرز اشارہ کیا کہ اس شخص میں حاصل ہرے والی
سہرت کچھ زیادہ عظیم نہیں ہے اور بعض نے گہرے کہ غالباً یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سفین
کی تصفیہ سے انہوں کیا۔ کیوں کہ اس کی تصفیہ کا تقاضا یہ تھا کہ یہ سہرت زیادہ نہ ہو۔ اور نہ کافی کچھ ہے۔ کہ
ابن اسماعیل کی روایت میں ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس میں آ کر گئے ایک کہ دو روز پہنچا
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر زائر تشریف لائے فرماتے اور بخدا ہی پھر اسلام آئیں یا اس میں سے
پاؤں کچھ غرق آپ کے سر کھڑے تھے۔ اور سلمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ وہ طہر کے بیٹھے تھے۔ اور
دونوں کے درمیان بات چلی۔ اور سبیل نے وہ کب بات کی اور سوال و جواب ہوا۔ اور انھیں میں ہے کہ
جب سبیل آپ کے پاس پہنچا تو فرمایا: اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم قریش آپ سے صلہ کرنا چاہتے ہیں کہ فرط ہے
کہ آپ کو عمرو ثناء سال کا گناہ گناہ اور حضرت جبریلؑ نے اس سے کہہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے

اپنی کفایت، لکھ: بالآخر وہ اس کے درمیان اس شرط پر پہنچے جہاں کہ وہ اس نے فرمایا کہ درمیان دختر سہل
 تکم فراموش کر دے گی۔ جب کہ میں اس کی روایت میں پہلے درامی پرین مصدقہ جیم کیا ہے۔ ابو البرز
 نے حضرت ابن عمر سے اور مکہ سے حضرت عائشہ سے اس کی روایت کیا ہے اور میں قابل امکان ہے۔ اس کے میں
 معتزلی ابن عاصم بن عباس و فیروز مروی ہے کہ دو سال کی مدت سے برہن تھی۔ اس اعتبار کی روایت محمد بن
 ہے۔ حافظ کہتے ہیں: "دور اس کے درمیان اطمینان ہے کہ اس کی مدت میں سال قرامن مدت تھی جو ضلع میں ہے
 ہوتی تھی۔ مگر وہ سن کی مدت میں علی کا ہفتہ نام برا کیوں کہ قریش نے اس کی خلاف ورزی کی۔ جیسا کہ غزوہ
 تبوک میں آیا ہے۔ بالیقین یقین اور ابن جرم سنہ ہجرت سے نقل کی ہے۔ اور ابن حاتم نے کہا ہے کہ یہ ثابت ہے
 تو جیم ہے۔ جس سے تباہی آتا ہے۔ اس کے اس کا اعتبار کرنا ضروری ہے۔ اور حافظ کہتے ہیں کہ اس کا نقل
 ابن دہم سے ہے۔ مگر اس کا ترجمہ اوسط طریقہ میں ابن عمر سے نقل ہے۔ اس کی مدت ضلع میں تھا
 اول وقت صیف جب پھر صیف روایت کے خلاف برہن کی وجہ سے منکر بھی ہے۔ درحقیقت میں حافظ کی پیروی کرنے
 ہوئے اس طرح ہے۔

غزوہ فح کا سبب : میں کہتا ہوں کہ حافظ کے قول میں یہ غزوہ فح میں آتا ہے۔ کا حاصل یہ ہے کہ
 غزوہ فح قرآن کے تفسیر میں کی وجہ سے ہوا تھا جیسا کہ کتب میں جو بعض مذکور ہے۔ اور اس کا خلاصہ ہے: جو
 یحیٰ بن عامر بن مذکور ہے کہ غزوہ فح کا سبب یہ ہوا تھا کہ بنو خزاعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بیعت کے لئے
 کے مقابلے میں قریش نے بنو خزاعہ کے لئے ایک ایسی جگہ پر غزوہ فح کا سبب بنو خزاعہ پر غزوہ فح کا سبب بنو خزاعہ پر
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مدد طلب کی۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش پر غزوہ فح کا سبب بنو خزاعہ پر
 کی کہ وہ گاہ اور بنو خزاعہ کا قتل ہے۔ اس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو خزاعہ پر غزوہ فح کا سبب بنو خزاعہ پر
 غزوہ فح کے لئے لکھے۔ ان کے اندر غزوہ فح اور غزوہ فح میں ہے کہ قریش میں سے عقیل بن ابی ریحہ، خزیمہ بن ابی
 سہیل بن عمرو، حویلیب اور کزنہ نے اپنے غلاموں سمیت بنو خزاعہ کے مقابلے میں جہیز کی اس
 رات کہ وہ لڑی، اور ذات کو جب کہ وہ غفلت میں پڑے سرور ہے تھے ان پر ایک حملہ کر دیا اور ان کے
 میں ہزار کو قتل کر دیا، بعد میں قریش کو اپنے لئے ہر بنو خزاعہ پر غزوہ فح کا سبب بنو خزاعہ پر
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وہاں سے ہوائی تھی اس کو غزوہ فح کا سبب بنو خزاعہ پر غزوہ فح کا سبب بنو خزاعہ پر
 کی جیت میں، طلبہ کے لئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ دولت ہے۔ یہ حاضر ہوا۔ یہ تھا وہ والعمر

خبر مکر کہ پیش خرید ثابت ہوا۔

کئی مدت کے لئے کافران سے صلح کرنا اجانبی ہے۔ حافظ کہتے ہیں کہ اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ مشرکین سے کئی مدت تک کے صلح کا معاہدہ صحیح ہے، چنانچہ بعض فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے مطابق وٹس سال سے زیادہ کی صلح نہ ہونی چاہیے، امام شافعی کا قول ہے اور بعض کہتے ہیں کہ دس سال بعد زیادہ بھی صحیح ہے بعض سٹہ زیادہ سے زیادہ چار سال، بعض سٹہ تین سال، اور بعض سٹہ دو سال حدیث صلح بخیر کی ہے، مگر یہ سب قول اچھے ہیں اور انہی کو بھی دیکھا ہے صلح کرنا جب کہ مسلمانوں کی مصیحت اس کی مشغلیں پر کوشش ضرورت ہے یا فغانی جائز ہے اور پھر مذہب یہ ہے کہ صلح دس سال سے زیادہ کی نہ ہو نیز کہ امام کو اس میں غلبہ نہ ہو اور اگر امام کو قلعہ پر تر جا دیکھیں سے زیادہ کی صلح نہ کرے، اور ایک قول میں ایک سال سے کم کہ جائز ہے، اور امام بالکاف فرماتے ہیں کہ اس کے لئے کوئی حد متعین نہیں بلکہ امام کی رائے کے مطابق قلیل و کثیر مدت کے صلح جائز ہے نہ آخر

اور آئی ہے بھی امام بالکاف کہ اسکا اسی طرح نقل کیا ہے اور ابن قیم البدری کہتے ہیں اس وقت میں یعنی صلح بخیر کے نتیجے میں اس امر کی دلیل ہے کہ صلح کا معاہدہ ملحقاً صحیح ہے اور اس کے لئے کوئی حد متعین نہیں ہے، بلکہ جتنی مدت کے لئے امام چاہے صلح کر سکتا ہے، اس وقت کے بعد کوئی حکم الباس نہیں کہ اس حکم کے لئے تاریخ پر اس صلح صحیح ہے کہ صلح جائز اور صحیح ہے اور زنی کی روایت کے مطابق امام شافعی نے نیز دوسرے ائمہ سے اس کی تصریح کی ہے، اور کوئی کہتے ہیں یہ نیز تعین حدت کے صلح جائز نہیں کہ اس کا نتیجہ مطلقاً ترک جہاد ہوگا، ایک اور جگہ کہتے ہیں یہ عقد صلح صرف معلوم اور معین مدت تک کے لئے صحیح ہے اور اس دلیل کے جرم سے ذکر کی ہے اور حاضر کہتے ہیں کہ امام احمد کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ دس سال سے زیادہ کی صلح جائز نہیں، یہی الزام کہ اختیار اور یہی شافعی کا مذہب ہے، مگر یہی کہ حق فی الحال کارشاد اقلو المشرکین حبش و جعفریہ نام ہے جس سے دس سال کی مدت، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قریش سے دس سالہ مصالحت کی بنا پر منحصر ہے، اس سے زیادہ اپنے متفقائے معلوم پر رہے گا، اور ابو الخطاب

کہتے ہیں کہ امام احمد کے کلام کا تاہر ہے کہ امام کی صلابت کے مطابق و کثرت حال سے زیادہ کی صلح بھی جائز ہے اور امام ابو حنیفہ کا یہی قول ہے، کیوں کہ عقد جہاد کی طرح جب یہ عقد دس سال تک کے لئے جائز ہے تو اس سے زیادہ کے لئے بھی جائز ہی ہوگا، اور عام سے وہ ملاعت کی خصوصیت ایک علت پر مبنی ہے جو حلال

سے زیادہ میں بھی باقی جاسکتی ہے۔ اور دوسرے کہ مصلحت کہیں زیادہ مدت کے لئے صراحتاً نفی ہوا کرتی ہے۔

اور دلیہ میں ہے: "جب امام کی رائے ہو کہ اہل عرب سے ایمان کے کسی فرقے سے شیعہ کہے اور اس میں مسلمانوں کی مصلحت ہو تو اس کا اضافہ نہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وہی عزرا انکم حاجت لہا و رزقہا علی اللہ" (وہ دگر شیعہ کی طرف سے ہے) آپ صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس کی طرف اہل عرب جانے اور اللہ تعالیٰ پر عبور سے کیجئے۔ امام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث کے سال اہل عرب سے مصلحت کی بحث کہ ان کے لئے کچھ کے درمیان دشمنی ایک جنگ موقوف ہے۔ اور اس لئے کہ مصلحت بھی معنی چاہا کہ حکم میں ہے۔ جب کہ وہ مسلمانوں کے حق میں بہتر ہو۔ اگر کوئی شخص یا گروہ دفعہ شرع سے اس سے بھی حاصل ہو جائے اور حکم صلی صرف اسی مدت تک محدود نہیں جو روایت میں ملے ہو ہے۔ کیونکہ مصلحت اس سے زیادہ کی طرف بھی متغی ہے۔ بخلاف اسی صورت کے کہ وہ مسلمانوں کے حق میں بہتر ہوئے یا نہ نہیں، کیونکہ یہ ضرورہ اور متاثر کی جیل ہے۔

شیخ امام کی تحریر کا آغاز ۱۔ پس یہ سب لے لیا جائے کہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے اور جاسے در بیان تحریر کے دل۔ یہی کا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کاتب کو لایا یہ حضرت علی بن ابی طالب (ک) کا ارشاد ہے کہ: "جیسا کہ امام بخاری نے کتب الفتح میں بیان کیا، وہ ابی بن عبد اللہ سے، اسی طرح عمر بن شریف نے مسلم بن الحنفیہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ اس کے بعد عمر بن شریف نے ایک روایت سے سبیل بن عمرو سے روایت کی ہے کہ وہ تحریر چار سو ہجری میں موجود ہے جس کو محمد بن مسلم نے تحریر کیا تھا۔ (اس روایت سے منہج میں جہاں کہ شیخ امام حضرت علیؑ نے نہیں بکری بن مسلم نے لکھا تھا) ان دونوں میں تطبیق نہ ہو سکتی کہ اصل صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رضی اللہ عنہ نے تحریر کیا تھا۔ جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے اور اس کی ایک نقل محمد بن مسلم نے سبیل کے لئے لی تھی اور عمر بن شریف کی ایک روایت میں کاتب کا نام ہشام بن عمار ذکر کیا گیا ہے۔ یہ وہی اور عمر بن خطاب سے کہیں کہ جو صحیفہ ہشام نے لکھا تھا وہ تحریر بھی جو قریش سے منتقل ہو، پر تو انہم کو شیعہ اہل طائفہ میں قصور کرتے وقت کہی تھی۔ میں نے اس پر تنبیہ فرماتے اس بنا پر عمر بن الحنفیہ بعضی کاواغ میں گروہ کا زہر جانے کو فقہ حدیث کے کاتب میں اختلاف ہے۔ یہ بات حائفہ نے کہی ہے۔ نہ تالی میں اس طرح ہے

پس کا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "کہو کہ ہم اللہ الرحمن الرحیم رضی اللہ عنہ اور اس کے نفاذ نے

جیسا کہ تفسیر میں ہے کہ بخدا! میں نہیں جانتا کہ رحمت کیا ہے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ سبیل سننے کہنا
 میں صاحبِ برکت کے ہر ایک دین کو نہیں جانتا کہ رحمت کیا ہوتا ہے۔ لیکن احکامِ شریعت سمجھنے جیسا کہ آپ ائمہ اسلام
 میں کہا کرتے تھے۔ جامعیت میں اس کے سمجھنے کا سرسبز حلقہ (اور آپ کی رحمت کے زوال تک آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کا بھی غلبہ ہی) ممکن تھا۔ مگر جب آپ کی رحمت کے زوال کو آپ بعد از شہادت میں تسلیم کئے گئے۔ اس
 لئے ان لوگوں پر عاقلی غرت سرور ہوئی۔ اور حضرت
 انس رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ سبیل سننے کہنا، ہم نہیں جانتے کہ بسم اللہ اور میں اللہ قسم کیا چیز ہے،
 لیکن آپ وہ اہلِ علم سمجھتے ہیں کہ ہم جانتے ہیں۔ پھر یہ عزیمت ہوئی کہ مسکات المصابیح اور ماہنامہ الامامہ روایت عبد اللہ بن
 مسعود رضی اللہ عنہ سے یہی روایت سبیل سننے کہنا کہ (کتاب کی) مانہ کوڑا لیا گیا۔ احکامِ شریعت سمجھنے میں کہ ہم جانتے
 ہیں۔ مسئلہ زور سے کہنا: "اللہ کی قسم! بسم اللہ اور میں اللہ قسم نہیں لگے۔ نیز کہ میں اللہ علیہ وسلم سے فرمایا:
 نہیں! باہمک! شہر میں کھڑے ہو کر کہنا جیسا کہ ان کی روایت ہے۔ بغیر ان حضرات کے باقی تمام کلمہ
 اور انہیں کیا۔ کیوں کہ ان کی نیت یہ تھی کہ جب تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تعلق حکم نہیں ہوتا ہم یہی کہیں
 گے۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ سے فرمایا: کھو یا وہ تحریر ہے۔ اللہ وہی میں مسطور
 مصفون کی طرف ہے جس پر مصالحت کی قاضی، ناقص کے دان پر قضیت نشینی کے معنی ہیں، کسی چیز کا فیصلہ
 کرنا، خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور سند کے ماگ میں بعد از شہادت مفسد کی روایت ہے۔ "ابن کثیر
 نے لکھا کہ یہ وہ تحریر ہے جس پر خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اہمیت مصالحت ہوئی۔ اس روایت
 سے معلوم ہوا کہ فیصلہ سے مراد مصالحت ہے اور امام بخاری نے اس پر ترجمہ الباب فہم کیا ہے۔ کہوت
 یکتب هذا علی فلان بن فلان وان لم یسیر فی قبیلہ او شہدہ یعنی اس امر کا بیان کہ کہے کچھ جاسے کو یہ چیز
 ہے جس پر مصالحت کی غلوں بن غلوں نے اگرچہ اس کو اس کے قبیلہ کی طرف منسوب کرے۔ اس کا نصب ذکر
 کرے۔ حضرت شیخ طایع میں اس ترجمہ کی شرح میں فرماتے ہیں: "نصب ذکر کا ذکر نہیں اور رفع ایہام
 کے لئے ہوتا ہے۔ اور اگر یہ تین میں سے کسی نے حاصل ہو تو نسبت ذکر کو سننے کی ضرورت نہیں۔ اور اس کے
 معنی میں ہے کہ وہ غلط سمجھتے ہیں، یعنی جب وہ اس کے بغیر منسوب ہو کر کسی طرف سے انہاس کا اذیت نہ ہو
 تو تین میں صرف مشہور نام کا ذکر کرنا ہی کافی ہے۔ اس کے نصب و اوستہ کا ذکر کرنا، اس طرح نسبت اور شہر کا
 ذکر کا ضرورت نہیں اور غلط کار کہنا کو رفع میں اس کا نام اس کے نصب و اوستہ کا ذکر کرنا، اس طرح نسبت و رفع کا ذکر کیا

جائے۔ یہ اس صورت میں ہے کہ انبیا کا نہ پیشہ ہو بلکہ اگر انہیں نہ ہو نہ ضرورت۔ شباب کا دور رکھنے میں الخ
 میں سبیل سے کہا: بعد! اگر ہم آپ کو اس کا رسول سمجھتے تو آپ کو بیت اللہ سے دھکے نہ دیتے۔ تب جنگ نہ لڑنا
 کی فریفت آئی اور معاذی میں ہے کہ اس نے کہا کہ: ہم آپ کو اس جنیت سے نہیں کہہ سکتے ہیں، اگر ہم آپ
 کا رسول نہ مانیں تو آپ کو بیت اللہ سے دھکے اور زنا کی کہہ سکتے ہیں۔ یہی ہے بیت کر لینے؟

اور معاذی اور الامامہ میں ہے کہ سبیل سے کہا: اگر ہم آپ کو رسول اللہ تسلیم کرتے ہوتے بھی بیت اللہ
 سے دھکے نہیں دیتے تو ہم آپ پر زنا ظلم کیا۔ اور خلیفہ میں شواہد انہیں سے نقل کیے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے جب صلہ امر میں (محدود رسول اللہ کے معاملے) میں کھڑے ہوئے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف متوجہ ہو کر
 فرمایا: "مے علیؑ مجھے بھی ایک وہاں اسی قسم کا واقعہ پیش آئے گا۔" اس بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اشارہ اس
 واقعہ کی طرف ہے کہ جب جنگ مستحق کے بعد حضرت علیؑ اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہما کے درمیان جنگ
 ہوئی اور کاتب نے صلہ امر میں یہ حدیث کہی: "یہ وہ کلمہ ہے جس پر امیر المؤمنین حضرت علیؑ نے مصافحت کی؟"
 تو حضرت معاویہ نے فرمایا: "امیر المؤمنین نہ کیجئے، اگر میں آپ کو امیر المؤمنین تسلیم کرتا تو آپ سے جنگ کیوں
 کرتا؟ اس کے کہنا سے علیؑ ان کا نائب کیجئے۔" جب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے یہ سنا تو انہیں یہ میر
 کے دن کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا واقعہ یاد آیا اور فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا تھا، علیؑ ان کی
 نائب ہی کھڑے۔ زنا کا لفظ ہے کہ نسائی نے بدایت علیؑ پر اھذا نقل کیا ہے کہ "و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ: مجھے بھی اسی قسم کا واقعہ پیش آئے گا اور تجھے مجھ پر ایسا ہی ہے گا۔" یہ اس واقعہ کی طرف اشارہ تھا
 جو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کرنا تھا کہ وہ چاہتا تھا کہ جب کاتب نے یہ کلمہ پڑھا تو یہ وہ معاویہ ہی ہے۔

امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مصافحت کی۔" تو حضرت معاویہؓ نے یہام صحابہ کو گویا کہ آپ کو امیر المؤمنین
 جانتا تو حکم کی نیت کیوں کرتا؟ اس واقعہ کو یاد دہان کیا اور اس کی جگہ علیؑ ان کی جانب کا خط لکھئے۔ یہ سن کر
 حضرت علی رضی اللہ عنہ نے غصہ کر لیا۔ اور فرمایا: "ایک وہی بات ہوئی، جن کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 پیش گوئی فرمائی تھی، اس واقعہ کو یاد دہان کیا۔" بلکہ اس کی جگہ محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خط لکھئے۔ اور

ایک روایت میں ہے کہ انہی اور اپنے آپ کا نام لکھئے۔ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خدا کی
 قسم! میں اختیار اٹھا کر اس میں ہوں اگرچہ تم مجھے جھٹلاتے رہو۔ اس کی جزا خداوت ہے یعنی تب بھی میری
 رسالت کو معترف نہیں۔ پھر حضرت علیؑ سے فرمایا: اس واقعہ کو یاد دہان حضرت علی رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: میں

قرآن کریم میں لکھا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "اے نبی! اگر کسی نے اس کو
 سنا، علامہ فرماتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا یہ قول عملی ادب و سنجیدگی کے باب سے ہے کہ کسی بزرگ
 شخصیت کی جانب سے کسی بات کا حکم ہو، اس کو یہ سمجھنا چاہیے کہ اس کا یہ حکم قطعی نہیں، اور اس میں بغاوت و خلاف ادب
 اور کاذب ہے، تو اس کو رد کرنا چاہیے، جب تک اس کو کسی صحیح نوعیت سے تسلیم نہیں آتا۔ نہ کہانی میں اس
 طرح ہے۔ اور آئینہ میں ہے حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کی امامت کے دفتر میں اس کا شکل برآمد کہ
 حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ اپنی نماز میں باسودہ مشغول تھے۔ اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو اسی
 قسم کا واقعہ پیش آیا تو وہ پیچھے ہٹ گئے۔ اس کا سب سے عمدہ جواب یہ ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بھی
 کو جو امر غیر واجب ہو وہاں قبول حکم کے بجائے طاعت ادب پیڑھے۔ اور حضرت عبدالرحمنؓ نے اس کے بعد
 انشائیہ امر کو پیچ دی "اور" جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو نفی فرمایا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ
 آپؐ نے فرمایا، مجھے اس لفظ کی جگہ دکھاؤ۔ چنانچہ آپؐ کو وہ لفظ دکھایا گیا تو آپؐ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو مٹا دیا۔ امام ترمذی فرماتے ہیں، ان دونوں باتوں میں سیل کی جگہ کو قدیم کرنا اس بات
 پر تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ وہ جو ہے جس بات کا بھی مطالبہ کریں جس کے ذریعہ اللہ
 جلالت کی تعظیم مقصود ہو میں ان کا مطالبہ ضرور بردار کر دوں گا۔ پس اس جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات پر
 کافہ لکھا اور بخاری کی کتاب المغازی کی روایت میں ہے کہ، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہؓ کو فرمایا
 اور آپؐ کی کتب نہیں جانتے تھے۔ پس آپؐ نے تحریر فرمایا: "یہ دو تحریریں ہیں جو پر محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے مصالحت کی۔" اسی شیخ تفسیر سے آئینہ میں فرماتے ہیں، "وادی کا قول، پس آپؐ نے تحریر فرمایا
 اے، صحیح ترین ہے کہ آپؐ کی طرف نسبت کتابت پہنچی ہے اور اس کو حقیقت پر عمل کی کہ جو فقرہ قرآن و
 مناسب پیش کریں کہ اگر آپؐ نے خود اپنے وصیت بعد کے لکھا پڑا تو لکھا کر دیکھنا کہ اس قریح خدا کی بات
 کو لکھنا آئے ہے اور اس سے ان کی بیگمانی اور پختہ ہوجاتی کہ آپؐ، معاذ اللہ، شاعر اور کاتب ہیں، ان میں ہر
 چیز کے ساتھ ہیں اور یہ خلاف مقصود ہے۔" اور واقع کے حاشیہ میں ان حضرات کے نام ذکر ہیں جو ان لوگوں
 اقوال کے ذائقہ میں یعنی یہ سب حواشی بجا پر عمل تھا، اور تفسیر کے دلائل میں خوب تفصیل ہے، ذکر کے
 ہیں، جس کا یہی چاہیے وہاں دیکھ لیں، پس اس کو کہیں سہل کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شرط یہ ہے کہ
 تم ہمارے لئے بیت اللہ جانے کا راستہ نکال کر دو، اگر ہم اس کا ملوان کر سکیں، پس بیتوں کے کہا اس کی قسم ہم کرے

نہیں، اجماع آپ کو بیت اللہ جانے کا اہانت ہو کر نہیں دے سکتا، دور عرب یعنی کیا کریں گے، مطلقاً کھتے ہیں کہ اس کا قول "عرب یقین کریں گے" جملہ منافق ہے اور آپ کو نہیں ہرگز کہتے ہیں کہ عرب میں داخل نہیں ہو کر نہیں آکا داخل عتد ہے، یعنی ہم آپ کو بیت اللہ جانے کا اہانت ہو کر نہیں دیں گے اور بعض لوگوں نے کان کیا ہے کہ "ہرگز نہیں" کا لفظ بعض کے فخر سے (عرب یقین کریں گے) پر داخل ہے اور مطلب یہ ہے کہ عرب ہرگز باقی نہیں کریں گے۔ اور نہ ہم انہیں موقع دینا چاہتے ہیں، اور یہ غلط ہے۔ ۱۱۰

یہ کہتا ہوں کہ جس احتمال کو فقیر نے ذکر کیا ہے۔ وہ بھی محتمل ہے۔ چنانچہ امام بخاری نے کتاب الاشیاء "ابن ابی عمیر" میں حضرت جابر بن عبد اللہ سے ایک مہاجر کے انصاری کو مارنے کا قصہ ذکر کیا ہے۔ اس میں حضرت عمرؓ کا یہ سوال مذکور ہے کہ آپ اس کو قتل کریں نہیں کر دیتے، اس کے جواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لا یجوز اناس الزیاض صابہ۔ (یعنی نہیں، صابہ لوگ یہ کہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صابہ کو قتل کرتے ہیں) شیخ قاتع میں فرماتے ہیں: احتمال ہے کہ وہ لوگ کو ایک بنی کندہ قرار دیا جائے پس حدیث کی لغوی معنی: "اگر اس کے حاشیہ میں کو" حافظ کہتے ہیں کہ قناد کی مرسل روایت میں یہ الفاظ ہیں: لا یجوز اناس اس سے شیخ کے کام کی تائید ہوتی ہے۔ آنحضرتؐ اور نام بخاری نے "کتاب الاشیاء" کے آثار میں: حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول نقل کیا ہے "نہیں لغوی انقاد" (نہیں کفایت کرتا) چہ کفایت اور حاشیہ قاتع میں ہیں، پر تفصیل سے کہہ لو کہ ایک جملہ ہے کہ درج ہے، عامہ شامین نے اس کو ایک جملہ قرار دیا ہے اور میں سن کر اس کو ترجیح دی ہے کہ وہ جملہ ہیں، ان میں سے اس کے متعدد فوائد ذکر کرتے ہیں۔ بخاری کے مسند میں گمشدہ چیز کے لاش کرنے والے کھڑے ہیں فرمایا: لا یجوز اناس ملک (میں ان محض ذکر نہیں کر دے اللہ تعالیٰ تیری چیز) دیکھو کہ ہم سے جو بدعتی بیات سرائی گئی ہے۔ اور ابن اسحاق کی روایت میں ہے کہ "آپ ہم پر بڑا قوت داخل ہو گئے" لیکن یہ یقیناً آپ کے حرم کا ارادہ اٹھنے کا ارادہ ہو گا چنانچہ آپ نے یہ بھی لکھا دیا۔

صلح نامہ کی ایک اہم شرط ۱۔ پس قبول شدہ کیا اور اس شرط پر یہ پہلی شرط پر مضمون ہے کہ آپ کے پاس ہمارا حرم بھی آئے، خود وہ آپ کے دین پر ہو، آپ اس کو چارے پاس واپس کر دیں گے، بخاری کی کتاب الفروع میں حدیث میں ایک دلیل حدیث کے متن میں اسی طرح ہے: "ان تعالیٰ یکتفی" بخاری میں کی ایک روایت میں کتاب الفروع کے شروع میں یہ الفاظ ہیں: "اور میں نے آئے گا، ہم سے کوئی فرق" اگلے

انکار مردوں کو بھی شامل ہیں اور مردوں کو بھی۔ اس لئے جو قرآن میں اس مباحہ صلیٰ علیہ وسلم میں داخل نہیں۔ مگر بعد ازاں
 اُن کے حق میں مباحہ منسوخ ہو گیا۔ یا (یہ کہنا چاہئے کہ) مردوں بطریق حرم ہی اس میں داخل نہیں۔ بطریق حرم
 میں تخصیص کر دی گئی ہوتی ہے اسحاق کی روایت میں مزید یہ ہے کہ "اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقین میں ہے جو
 شخص قریش کے پاس آئے وہ اسے واپس نہیں کریں گے۔" اور مسلم میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کے حدیث میں ہے کہ
 قریش نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے شرط مصالحت کی تھی کہ تم اس سے جو شخص چاہے پناہ آئے ہم اُسے واپس
 نہیں کریں گے اور پناہ دہی جو چاہے اسے پاس آئے نہیں واپس کرنا ہو گا۔

پس صحابہؓ نے (ازنا حضرت وحبیب) عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا ہم یہ (صریح جابہ ازنا قرآن) کہہ لیں؟
 فرمایا: ہاں! کہیں کہہ جاؤ۔ اسی ان کے یہاں جاسے (یعنی اس کی ضرورت کیا ہے) اللہ تعالیٰ اس کو وہی
 دیکھے۔ اور جو شخص ان کے یہاں سے جا رہے ہیں آئے (ہم مباحہ کے مطابق اس کو واپس کر دیں گے) مگر حضرت حبیب
 اللہ تعالیٰ اس کے لئے کثرت فی اللہ فیک کی صورت چاہتا رہا۔

حدیث میں اس شرط میں داخل نہیں تھیں و اور یہاں وہ نہیں ہیں جن پر واقعہ اس کے حدیث میں
 متصل کام کیا گیا ہے۔ نقل یہ کہ کیا صورتیں ہیں اس شرط میں داخل نہیں اور پھر نزول آیت سے اس سے مستثنیٰ ہوتا
 یا کہ وہ شرط ہی سے مباحہ میں داخل نہیں تھیں۔ اس ناکام کے نزدیک آؤ خبر یہ ہے۔ جیسا کہ تاریخ کے
 حدیث میں یہ دونوں قول، جو مذکور تھے کہ کام ہی ایسی اور پھر اس سے یہ متصل نقل کر سکتے ہیں کہ بعد از کہ یہ ہے
 کہ چہ کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں حملوں کو اس سے مستثنیٰ کیا۔ انکار تھا اس لئے اللہ تعالیٰ نے اس کی یہ صوف پیدا
 کر دی کہ مباحہ ان الفاظ میں ہوا "چلا جاؤ اسی آپ کے پاس آئے" جیسا کہ بخاری کی روایت میں ہے
 مگر ابن سعد نے اس سے حرم سمجھا، چہ کہ حدیث میں مردوں کے تابع ہوا کرتی ہیں اس لئے بعض ڈویلر نے
 اس کو حرم کے الفاظ سے نقل کر دیا۔ پھر جب حدیث میں جبروت کے مکاتیب قرآنہ مبارک و تعالیٰ نے آیت امتحان نکال
 دیا کہ اس پر تیرے گردی کو مباحہ، صفت مردوں سے منسوب ہے، وہ اس کی یہ ہے کہ مباحہ کا اصل لفظ ان میں
 نقل میں سے ایک ہوا، یعنی کوئی مرد، کوئی فرد، جو شخص (رجل، احد، من) اور بدل کا لفظ زیادہ قرآن
 تھا ہے کیوں کہ قریش میں اس میں مذمت کا حق نہیں تھا۔ اس سے علم سمجھا ان کے ہم کا قصور تھا۔
 اللہ تعالیٰ مباحہ اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا لفظ الیام قرآنہ جو مقصود سے زیادہ
 قریب تھا۔

کیا فعل میں ایسی شرط رکھنا اسب بھی جائز ہے؟ بحث دوم یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اس شرط پر صلح کا معاہدہ جائز ہے یا نہیں کہ مسلمانوں کو کافروں کی طرف والیں کر دیا جائے گا، نیز شخصی منہ لایع میں فرماتے ہیں: ”یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ کسی دوسرے کے ساتھ جائز نہیں کہوں کہ میں شخص کو دالیں کیا جائے گا اس کی حالت پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا (کہ وہ اپنے اسلام پر نادم ہو سکے گا یا نہیں) اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ کسی دوسرے کا ایسی صلح کو انکشاف متفقہ شرع ہے۔ اور اگر اس کے حاشیہ میں ہے کہ ”میں کھنڈی“ اس شرط پر مشروط ہے صلح کی جس صلح کا اختلاف ہے، چنانچہ ایک ذمہ کا قول یہ ہے کہ ”یہ جائز نہیں۔ اور یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے مندرجہ ہے کہ ”میں ہر اس مسلمان سے بقا ہوں جو کسی کافر کے ساتھ دارالحرب میں قیام پذیر ہو۔ اور مسلمانوں کا اجماع ہے کہ دارالحرب سے ہجرت کرنا تمام مردوں اور عورتوں پر فرض ہے، یہ کہ نہیں اور امام اہل بیت کا قول ہے کہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ یہ حکم مردوں کے حق میں مندرج نہیں مگر اس قسم کے معاہدہ اس حق عروت علیحدہ ہے، یا ایسے شخص کو علیحدہ کی طرف سے مامور ہو، علیحدہ کے علاوہ اگر کسی شخص نے ایسا معاہدہ کیا تو وہ مرد ہو گا اور قیام میں ہے کہ امام شافعی کے اس قول سے کہ ”یہ مردوں کے حق میں مندرج نہیں“ منہزم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک عورتوں کے حق میں یہ حکم مندرج ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اگر یہ سے مختلف روایات مستقل ہیں جیسا کہ حاشیہ لایع میں مذکور ہے اور رسول سے نقل کیا ہے اور حدیث میں امام اہل بیت کا مذہب امام شافعی کے موافق نقل کیا ہے اور مسلمانوں کو دالیں کہنے کی شرط خالی کے نزدیک صحیح ہے جیسا کہ حاشیہ لایع میں القی سے نقل کیا ہے اور شیخ ابن قیم کہتے ہیں کہ کوفیوں کو دالیں کہنے کی شرط جائز نہیں اندیش قرآن اس جملہ (صلح حدیم) میں عروت ہی چیز موضع فیج ہے اس کے اساس میں فیج کے دوسری کوئی دلیل نہیں کیوں کہ کوئی چیز موجب فیج نہیں۔ مسلمانوں نے کہا جہان اللہ اگل کو مشرکوں کی طرف کھینچ کر دیا جائے جب کہ وہ مسلمان ہو کر گیا ہے، مائل کہتے ہیں کہ روایات غالباً حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی ہوگی، جیسا کہ آگے آتا ہے اور واقعہ میں اس بات کے کہنے والوں میں امیر بن حصیر رضی اللہ عنہ اور اسعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کے نام بھی ذکر کئے ہیں اور سہیل بن حنیف رضی اللہ عنہ بھی نے اس کا انکار کیا تھا جیسا کہ بخاری شریف کی کتاب المغازی میں ہے۔

الرجعہ کا قصہ اور ایسی وہ اسی حالت میں تھے کہ ابن اسحق کی روایت میں ہے کہ صلح اراحمی ابھی لکھی جا رہی تھی کہ ابن رجہل بن عدنان جس پر سہیل بن مزلجہ بیڑوں میں لڑکھڑا رہے تھے ان سے

(بعض مصادر از خضر) جی بی بیوں کے سبب آہستہ آہستہ چلے آئے ہیں۔ ان کا نام عام تھا جس کو انہیں سنے کر کے
 کر دیا تھا۔ وجہ اسلام اس کے لوگوں میں جو کس کو دیکھ گئے انہیں جنت سے روک دیا گیا اور اسلام کی خاطر سرائی
 دی گئی اور اصل کو اسے نکال کر آئے تھے یہاں تک کہ اپنے کتاب کو بسلا کر لے کر میان لاؤا۔ ابن مسعود کی وہ
 روایت میں یہ اضافہ ہے کہ سہیل ابجد کی طرف اٹھا اس کے چہرے پر چھپا کر، اس کا گریبان کوڑا اور اس کی
 گردن دبا دی۔ پھر اس کے باپ سہیل نے کہا "اے محمد! سب سے پہلی چیز جس پر روایت سے حکم کر رہا ہوں
 یہ ہے کہ آپ اس کو واپس کر دیں۔ آپ نے فرمایا میں تک قرآن سے صلہ اور وہاں کیا میں ابھی تک تو اس کی
 کتابت کی تکمیل نہیں ہوئی۔ سہیل نے کہا، پھر ان کی قسم! میں آپ سے کسی چیز پر صلہ نہیں کرنا، آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا، چھتے اس کو میری خاطر اجازت دے دیجئے! اَجْزَلًا رَاجِعًا سے مراد یہ ہے کہ یہی
 اس کے حق میں بہت فاضل کو ثابت دیکھ کر اس کو واپس نہ کروں یا اس کو صلہ سے مستثنیٰ کر لیجئے۔ اب حیدر کی
 جمع میں بھیجیں، اَجْزَلًا اس کے ساتھ ہے اور ابن ہادی نے "نا" کو بھیج دی ہے۔ اس واقعہ سے معلوم
 ہوا کہ حضور میں اس اعتبار پرانی مناسبت تھی کہ آپ اس کی تحریر اور اس پر شہادت ثبت کرنے میں تاخیر واقع ہو
 جاتے تھے۔ اسی بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سہیل کو اس کو لوٹا۔ ابجد کو واپس کر دیا اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے اپنے ارشاد "ابھی تک تو میرے گھر پر کھلی نہیں کی" کے دہرے یہاں تک کہ کہیں چلے سے سہیل رضی اللہ عنہ
 قرآنی قریبی میں اٹھا نہیں کریں گے کہ یہ اس کے اپنے بیٹے کو سنا کر تھا کہ جس جیب اس نے اٹھا کر ہاتھ باندھ لی۔
 قرآن کے سنا کر واپس کر دیا۔ سہیل نے کہا میں اس کی کبھی اجازت نہیں دوں گا۔ آپ نے گھر فرمایا۔
 اس کو گھر بھی اجازت دے دی، سہیل نے فرمایا میں ایسا نہیں کر سکتا۔ اللہ کے لئے کہا اور وادی کے مہذب
 کہندہ اور حلیب نے کہا کہ انہیں دیکھو ہر آپ کی خاطر اس کو اجازت دیجئے۔ یہ کہہ کر ان دونوں نے ابجد کو
 پکڑ کر خیر میں داخل کر لیا اور اس کے باپ کو اس کے ہاتھ سے ہٹا دیا۔ حافظہ کتبے میں کہ یہاں یہ لوگ نہیں
 کیا گیا کہ سہیل نے بگڑ کر جواب دیا، بعض شاہین کو کہنا ہے کہ "اس کو کوئی جواب نہیں دیا کیوں کہ کوئی
 حق صلہ نہ کئی شق نہیں تھا۔ لیکن یہ مل نظر ہے کہ وہی ارادہ ابن حاد کی روایت ہے کہ کمرہ بھی سہیل
 کے ساتھ شہر کے مسجد میں آیا تھا۔ وہاں تک ساتھ جو عیب بن مثنیٰ بھی تھا مگر بن دوزخ نے بھی ذکر کیا ہے
 کہ یہ اجازت صرف غالب و فخر سے امن دینے تک محدود تھی۔ مسلمانوں کے پاس اس کے بہت کی اجازت
 نہیں تھی، لیکن اس پر اشکال بہ نسبت کہ یہی کہ روایت میں ہے کہ کمرہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جواب

چو کہ کہا کہ ہر سلف آپس کی خلافت کی اجازت دی اور اسی بنا پر اس کا ہر یہ اشکال کا باعث سمجھا گیا۔ کیوں کہ یہ حضرت
 سلیطہ طبرہ کے کلام اس رشتہ کے خلاف تھا کہ ”وہ ناچرا آدمی ہے“ انھیں اس کے زاجر پہلے کا مشتعلی پر تھا کہ
 وہ سبیل کی پہنوائی کرے۔ اور اس اشکال کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ اس کا ناچر ہونا تو ایک حقیقت ہے مگر اس سے
 یہ لازم نہیں آتا کہ اس سے شاذ نہ ہو۔ اور یہی کوئی بھی وقوع میں نہ آئے گا کہ اس نے یہ بات ازراہ عقل کی
 ہر اہل باطن میں اس کے خلاف چڑایا مکن ہے کہ آنحضرت سلیطہ طبرہ و سلم کا وہ رشتہ من لیا ہو کہ ”وہ ناچر
 ہے“ اس لئے اس کے خلاف کوئی امر کرنے کا ارادہ کیا ہو اور اگر واقعہ ہی اور یہی حاشیہ کی روایت ثابت ہو تو وہ اس
 اجتماع سے قوی تر ہے کہ لوگوں کے اجازت دینے کا مقصد صرف یہ تھا کہ ان کو مزاج نہ کر دیا جائے تاکہ وہ
 اپنے باپ کی اطاعت کی طرف رجحان نہ کریں اور اس اجازت کے ساتھ بھی خود سے خارج نہیں ہو سکیں اور
 ابن اسحاق کی روایت میں ہے کہ ”سبیل نہ کیا اسے محمد (سلیطہ طبرہ و سلم) اس کی آیت سے پہلے میرے اور
 آپ کے درمیان قطعی فیصلہ ہو چکا تھا آج سے قبل تو نہ شک کیا۔“

اور شیخ قدس منقولہ میں فرماتے ہیں کہ ”کہنا کہ ہم سلف آپ کے خاطر اس کو اجازت دے دی۔“
 چو کہ کہہ کر تو قرآن کی جانب سے دلیل بخانا اور جملہ کامل تھا اس لئے اس کی بات نہیں سنی گئی“ اور تفسیر کے
 حاشیہ میں اس پر منقول کلام کیا گیا ہے اور اس میں یہ آئے گا کہ وہ کلام بھی ذکر کیا ہے جو ابھی بعد لکھا اور اس کے آخر میں
 ہے کہ یہ حاشیہ نہ ہو کہ ”بعض شیعہ کا خیال ہے کہ سبیل نے بکڑ کو کوئی جواب نہیں دیا“ الخ اس سے
 کہانی سرا ہے چنانچہ وہ کہتے ہیں ”اگر تم کہو کہ جب کہہ نہ کہو یا تھا کہ ہم نے اس کو اجازت دے دی تو
 آپ نے ابو جہل کو مشرکوں کی طرف کیوں واپس کیا؟ جواب یہ ہے کہ عقد صلح کرنے کے بغیر اس سبیل تھا کہ کوئی
 پس اس شخص کا قتل حرام ہے جو غلطی کرے۔ اور یہ کہ ”کہنا کہ“ ابو جہل نے مسلمانوں کو مخاطب کر کے
 کہا: اسے مسلمان نہ کیا پھر مشرکوں کے حوالے کیا جائے گا جب کہ میں مسلمان ہو کر آیا ہوں، کیا تم نہیں دیکھتے کہ
 مجھے کچھ نہ سمجھا ہے؟ ان کو اللہ کے رسول میں ہیست ہی سنت غالب دیا گیا تھا۔ ابن اسحاق نے
 یہ اضافہ کیا ہے کہ ”ابو جہل نے اذیت نہ دینا اور ظہر کے امان سے کہنے لگا: ”اسے مسلمان نہ کیا پھر مشرکوں
 کے حوالے کر دیا جائے گا کہ وہ“ پھر وہین سے پہلا تعذیبی؟ یہ سن کر مسلمانوں کے علم ہاؤدہ میں اور بھی اضافہ
 ہو گیا۔ اور میں میں ہے کہ ایک روایت میں ہے کہ سبیل ایک لکڑی کے درخت کی طرف گیا اس سے ایک
 شاخ کاٹی اور اس سے ابو جہل کے منہ پر مارنے لگا، یہ منظر دیکھ کر مسلمانوں پر وقت طاری ہو گئی اور وہ بولے

گئے، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اے ابو جہل! صبر کر، وہ اللہ سے قریب کی امید کے کیوں کرتا ہے؟" یہودیہ نے اسے تیرے ساتھ لے کے اور مسلمانوں کے لئے کٹاؤں اور خرچ (اس معیت سے لے کر اس کے پڑا فراموش گئے، ہم ان لوگوں سے ایک ساتھ دیکھ چکے ہیں اور یہودی صلیج پر کچے ہیں جس میں لاپس کی شرط بھی ہم نے قبول کر لی ہے، ان لوگوں نے اللہ کا عہد لیا ہے اور ہم ان سے یہودی نہیں کریں گئے۔" اور حضرت عمرؓ نے خطاب اپنی جگہ سے فرمایا: "اے ابو جہل! کچھ بڑی باتیں کہنے لگے گئے ہیں، اگر وہ اس کے قریب کر رہے تھے اور بعد میں فرماتے تھے کچھ قرعہ غی کو وہ دلوں سے کہ اپنے باپ کا سر اٹا سکے گا۔ مگر ان صاحب کو اپنے باپ سے یہ سلوک گوارا نہ آیا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ ابو جہل نے کہا: "اے عمرؓ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کے بعد سے زیادہ مستحق نہیں ہو۔"

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جب گھر سے چلے گئے تو جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب دیکھا تھا کہ ہم بیت اللہ کا طواف کر رہے ہیں اس نے انہیں غریبوں کے لئے کھانا بنایا اور انہوں نے دیکھا کہ یہاں صلیج پر گئی ہے اور وہ خرچ کے بغیر واپس جا رہے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہیں شریفیوں کو بولی فرما لی ہیں تو انہیں اس کا اتنا سدہ سہرا کہ قریب تھا کہ اس حد سے بڑھ چکے تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا: "ہے کہ انہوں نے فرمایا: "و اللہ! میری جیب سے اسلام لایا اس دن کے سوا کچھ کبھی کسی معاملہ میں تردد نہیں ہوا۔" میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا: "کیا آپ اللہ کے پیچھے بھی نہیں جاتے؟" انہی نے کہا: "اسی طرح ہے اور یہ پوری گنگو بنامی کی روایت ہے کہ آگے آئے تھے۔ نہ تھائی، مانتا تھا کہ متابعت میں کچھ نہیں ملتا۔" اللہ کا یہ کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس کی گنگو خدا نخواستہ دین میں شک کی وجہ سے نہیں ہوتی تو یہ کہ یہ کچھ ہر گز نہ چاہتا تھا کہ انہی کی روایت میں ہے کہ جب حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان سے فرمایا: "آپ کی متابعت سے کہہ کر آپ اللہ تعالیٰ کے پیچھے رسول ہیں" تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: "میں بھی گواہی دیتا ہوں کہ آپ واقعی اللہ کے پیچھے رسول ہیں صلی اللہ علیہ وسلم۔" بلکہ ان کی ساری گنگو انہی کے متابعت اور بات کرنا تھا جو ان سے غرضی اور ان کی آگاہی کی آگاہی کرتا اور یہ کہ انہی کے پیچھے رہا کرتا تھا۔ جیسا کہ حضرت دین الدار نے بیان کیا ہے کہ اسے جس کی بات اور شہادت معروف ہے۔ میں کہتا ہوں کہ انہی کے پیچھے رہا کرتا تھا جو ان سے غرضی اللہ تعالیٰ کے قریب ہیں وہ کہ وہ قرعہ میں متاثر سلامت ہیں بلکہ اس امر میں شک ہے کہ ان کے حق میں

جب کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے درمیان فیصلہ نہیں کیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں اللہ کا رسول ہوں اور
 میں اس کے حکم کے خلاف نہیں کر رہا اور وہ میری مدد فرمائیں گے، اس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہما تشریف لائے اور حضرت اب
 زائل کہنے لگے ان کو تنبیہ فرمائی گئی ہے کہ آپؐ نے یہ مباح کی ایک مسجد کی خاطر کیا ہے جس پر اللہ تعالیٰ نے
 آپؐ کو طلع فرمایا ہے اور یہ کہ آپؐ نے جو چیز کہ وہ وحی سے کیا ہے میں نے عرض کیا کیا آپؐ نے ہم سے یہ نہیں
 فرمایا تھا کہ جو بیت اللہ جائے گا اور طواف کریں گے؟ میں نے نہیں کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ خواب
 دیکھنا شروع کیا تھا۔ یہ کہ اپنے گھر کو چھوٹے مکان کی لائے گا کھانا کھائے گا یہ تو میرا شک ہے کہ وہ کو
 منسٹر فرستے ہو گے اگرچہ نہیں بلکہ وہاں تو صلح ہو گئی تو انہیں اس سے متنبہ ہو کر قریب تھا کہ
 صدر سے ہاک پر جانے لگا، فرمایا یہ تو مجھ سے ہو گئی میں نے یہ بھی کہا تھا کہ اس سال جائے گا، میں نے عرض کیا
 یہ تو نہیں فرمایا تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم انصوریہ سے لڑنا چاہتے تھے اور طواف کرنا گئے، اللہ وحی
 سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ: اس دن مجھے پیڑ سے ہریرا اور میں نے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم سے لیا سوال جواب کیا جو اس سے قبل کبھی نہیں کیا تھا، اور بڑے غصہ سے عرض کیا اللہ تعالیٰ عنہ سے
 روایت کیا ہے کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم راضی ہو گئے کہ میں انکار پر آمادہ ہوں کہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا: اے عمر! تم دیکھ رہے ہو کہ میں راضی ہو گیا ہوں مگر تم انکار ہی کہتے جا رہے ہو، اور بخاری کی کتاب الجہیز
 اور کتاب المغیر میں حضرت سہل بن یحییٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
 ابن خطاب! میں اللہ کا رسول ہوں اور اللہ تعالیٰ مجھ پر کھانے نہیں فرمائیں گے، پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے
 غم و غصہ کی حالت میں واپس ہونے لگے کہ کسی کو روکے ہیں نہیں آتا تھا، بیان کیا کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا
 اے عمر! پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض فرمایا: میں نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ اب انہوں نے
 حاضر ہو گئے ہیں کہ آنحضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض فرمایا کہ انہوں نے کہا کہ اب انہوں نے
 اس مسئلہ میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اس سے بھی رحمت کی جو اللہ اس سے کثرت
 عرض کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی عزت و اہمیت و صحبت و علم و حکمت کی تعریف کی ہے
 کہ میں اس کی روایت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قبل حضرت ابو بکرؓ کے سوا کسی کو نہیں کہہ سکتا کہ میں اللہ سے
 فرمایا ہے، انصورتاً جب کہ ایک دوری حدیث میں اس کی وضاحت بھی ہو چکی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد
 بعد حضرت ابو بکرؓ کی اس جگہ کا سبب کیا تھا، اور ایک دوری جگہ بھی ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ حضرت ابو بکرؓ سے سوال در جواب کہنے کا سبب وہ شیعہ تھے اور انہیں باطنی تھا،

اور دین کی نصرت و سرمدی اللہ کر فرمادے کہ تھیں کہ وہ دوسرے عقائد میں رہنے والے جیسا کہ حضرت سہیل بن
 حنیف اس کو اپنے غفلتوں میں بولے جان فرماتے ہیں کہ، وہاں سے ہم وہ نصرت کی حالت میں گئے تھے مگر کہہ کر کہ وہ میں نہیں
 کیا یہاں تک کہ حضرت ابوکر کے پاس گئے مگر ہمیں میں سے کہا: اسے ابوکر کی آیت میں بخیر کہ ہم صلی اللہ علیہ وسلم
 اللہ کے پیچھے نہیں ہیں کیا، انہوں نے نہیں، یہ شک ہے کہ میں نے کہا، کیا ہم حق پر اندہا سے دشمن بالکل پر
 نہیں ہیں کیا، انہوں نے نہیں، یقیناً میں نے پھر کہا میں چار سے دین گئے ہمارے میں وقت اور سخت کیوں دی جا رہی
 ہے۔ ابوکر صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا: اسے یہاں اٹھنا آیت اللہ کے دوسری ہیں اور آیت اللہ سے بے گم گم گم
 خلافت نہیں کہتے، اور اللہ بقول آیت کی ضرورت اور کہہ گا، اس آیت کی کہ اب تھکے ہو، فرما (میں نے نہیں سمجھو
 سکے) ما، اور اس کے بعد، اور اللہ کی کہ اب کو کیا با کہ ہے، (میں نے آیت کے ہر کوئی ضروری ہے کہ وہ اور آیت کی خلافت
 نہ کہ وہ میں طرح کوئی شخص سوار کی کہ اب تھکے اس کے ساتھ ساتھ رہتا ہے، اور اس سے کسی وقت نہ نہیں
 ہوتا اور ابھی میں یہ اضافہ ہے، یہاں تک کہ تم باہر سے آتے ہو، اور لایق میں پھر کہ یہ حضرت ابوکر صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم سے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حکم کیا گیا ہے کہ مرتبہ وہ تک آپ کا ساتھ دیں۔ اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ اس امر میں آیت کے خلاف نہ کریں، اور کیوں کہ اللہ کی قسم: آپ حق ہیں، میں نے کہا
 کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہم سے یہ نہیں فرماتے تھے کہ ہم بیت اللہ جا میں گئے اور اس کا حوالہ کریں گے کہا، یہ
 تو مجھے کہہ کر کہ تم سے یہ بھی فرماتا کہ تم اس سال جاؤ گے، میں نے کہا، یہ تو نہیں فرماتا تھا، پھر تم ضرور
 گئے اور بیت اللہ کا حوالہ کر دے گے، انہوں نے حضرت ابوکرؓ نے غلط لفظ ٹھیک دی جواب دیا، ابوکر حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے دیا تھا، اس سے ثابت ہوا کہ حضرت ابوکر تمام صحابہؓ میں سے ہیں کہ ان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالہ
 کے سب سے زیادہ واقف، اور دین کے سب سے بڑے عالم اور اہل نبی کی موافقت میں سب سے مضبوط تھے
 اور آج بھی ہے، اس حدیث میں اس کی تصریح ہے کہ مسلمانوں نے صلح نہ کر کوئی گواہی، امام مسلمان اس مسئلہ
 میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی رائے پر تھے اور اس جگہ سے ثابت ہوا کہ حضرت ابوکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عزم اس
 میں ان کے موافق نہیں تھے بلکہ آپ کا لقب ٹھیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لقب کے برابر تھا، اور
 جبرت کے بیان میں آتا ہے کہ اسی اللہ نے حضرت ابوکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ٹھیک دی، اور اس کا بیان
 کہنے ہی جو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان کیے تھے کہ آپ صلاہی کہتے
 ہیں، اور ان کا یہ جہاد تھا، میں اور ان کا بی مساب میں لوگوں کی اعانت فرماتے ہیں، وغیرہ ہر کہ وہ لوگوں کی

صفات ابتداء ہی سے چرگ نہیں اس لئے یہ چرگ نہ صرف کوئلہ ہی بلکہ انتہا کو پہنچ گئے:

یہ کہتا ہوں کہ یہ ہی حالت ہے جس کو حضرات صوفیہ "نسبت" اتھارہ سے تعبیر کرتے ہیں اور یہ ان چاروں نسبتوں میں سے ایک ہے جسے چرگ صرف کہ بیان مسرور ہے۔ یعنی نسبت النکاح، نسبت العاقبہ، نسبت الصالحہ اور نسبت التھابہ۔ میں نے غلطی سے لکھا ہے کہ ابتدائی اوراق میں جہاں ابتداء وہی کہ وقت حضرت جبریل علیہ السلام کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نفل میں ملے گا دیکھ کر ہے، ان کو تفصیل سے بیان کیا ہے۔

اور کتب حدیث میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس "نسبت التھابہ" کی بہت سی مثالیں مذکورہ دروغات کے علاوہ بھی مذکور ہیں، ان میں سے ایک اسلمی ہند کا واقعہ ہے جس میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہوا خست کی تھی اور اس نسبت التھابہ کے نتیجے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کا فضل بڑھ گیا کہ وہ بعد از خود انہی میں سے ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فراق سے نہایت وحشت و پرہیزگاری تھی، ان حالات میں اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد غفلت کسی ایسے شخص کے سر ہو جاتی جس کی طبیعت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طبیعت کے ذرا بھی غلات ہوتی تو اس کے احکام میں مزید وحشت پیدا ہوتی، اور میں نے غلطی سے لکھا ہے اس کی طرف تفسیر اشارہ کیا ہے، چنانچہ اس میں لکھا ہے کہ "حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی غفلت کے قدم کے بعد وہ اسباب میں سب سے بڑی چیز ہے جو ان کی خواہش آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جذبات و عواطف کے گسترانے میں اور یہی موجب تھاکہ وہ عزت و مقام پر ان کے احوال سے آگے حاصل ہوا۔ رضی اللہ عنہ۔"

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں "بعد از ان اس کی خاطر میں نے بہت سے مل گئے، بعض شہر میں سلف بہت سے اعمال کی تفسیر کہ وہ وقت اور سوال و جواب سے کی ہے، مانگتے تھے ہیں، بہت سے اعمال کی تفسیر مردود ہے، بلکہ اس سے مراد عملی معاملہ ہیں، تاکہ ان سے اپنے اندر میں اختلاف اس سے جو وقت مسرور ہوا، اس کا آثار اور تکثیر ہو جائے اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے اس کی تفسیر شغل ہے، چنانچہ ابن مسعود کی روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اسلمی میں نے جو کچھ لکھا اور جو لکھ کر دیا اس کے خوف سے میں نے مسقط لکھے اور یہ دیکھ کر غلظت میں آ گیا اور غلام آزاد کر گئے، اور واقعی کہ روایت میں ہے کہ "آ میں نے اس کی وجہ سے بہت سے غلام آزاد کئے اور مدت تک مذ ذرا سے رکھے۔"

شیخ نام کی دس دفعات : نہ قابل کچھ نہیں، اور دس سال کے لئے شیخ کا سہا ہوا تھا، جب کہ رسول کی

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ابتدا ہوا، لیکن میں مفضل کو دیکھا، اور غنیمت میں پہنچا کہ میں سہیل نے جو شرطیں پیش کی،
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسے قبول کرنے لگے، اور غنیمت صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھتے ہوئے کہا کہ اگر وہ تحریر
میں جس پر محمد بن سہیل (ص) نے طیارہ طم لکھا (سہیل بن سہیل سے معاہدہ کی) اور وہ اس سے دس برس تک لائق
مروت ہے، کچھ پر اتفاق کیا، لیکن وہ اس میں سے پیش اور ایک دوسرے کے خلاف ہتھیار اٹھائیں، اور یہ
کہ وہ پیش و پزیرش میں کسی اجازت کے بغیر محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس آئے اور چار ہزار دینار ہوا، اسے واپس کر دیں
گئے، اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ہتھیار میں سے جو شخص قریش کے پاس آئے وہ واپس نہیں کیا، ہاتھ لگاؤ اور کمرہ دار
و دیوانہ، تاجہ، جو محمد بن سہیل سے ہوا، جو اس وقت میں دفن نہیں ہوئے، اس امر کی جانب اشارہ تھا کہ اس
کے قبل اسباب حرب و غزوہ کے جو قصے قریش کے درمیان پیش و پس کیے گئے، ان پر کوئی ملاحظہ نہیں ہوگا، اور یہ کہ قریش
حیوانت نہیں ہوگا۔ اسلاف صلی اللہ علیہ وسلم سے اخذ ہے، لیکن چہرہ کرنا اور اہلال کے منہ خیانت کے ہیں، مزار یہ ہے کہ
قریشین ان کے پاس سے پہنچ گئے اور قریش کے بیان، مال سرانجامہ ناموں و مخلوق میں گئے، اور یہ کہ جو قبیلہ قریش
کے عقد و معاہدہ میں شامل ہوا، یا معاہدہ شامل ہو سکا، معاہدہ اور جو شخص محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جانب شامل
ہوا، یا معاہدہ میں شامل ہو سکا۔

[illegible]

گواہوں کے دستخط :۔ جب صلح نامہ کی خبر سے فارغ ہوئے۔ ابن اسحاق نے صلح نامہ اضافہ کیا ہے کہ حسب

ہر شخص کی جہالت، سہل و ساری امور میں، ہر گھمبیری، منہ پرست، شیعہ، جلیانی، مسکوت حکمت و تدبیر میں، انشا اللہ کیا ستر چھ

کہ حضرت اہم سلفی ائمہ کا کہ وہ ہیں اُنکے آقا ہے، بسطن تک آپ نے میں ایسے فرمایا: یہ میری جیب تو کافی بڑی
 تو آپ حضرت اہم سلفی ائمہ کے پاس تشریف لے گئے۔ اس سفر میں آپ کے ساتھ صرف اہم سلفی تھے
 جنہا میں سے ایک آقا، میں نے جب کہ میں نے اس امر کا ذکر کیا تو وہ لوگ کی جانب سے آپ کو پیش آیا
 تھا۔ اسحاق کی روایت میں ہے کہ: آپ نے اُن سے فرمایا: تم لوگوں کی عادت نہیں کیجیو کہ ہر کوئی نہیں
 حکم دیتے ہر گروہ میں کوئی نہیں دیتے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ سیرت آپ کو بہت گواں گزری ہیں
 اہم سلفی ائمہ کے پاس تشریف لے گئے اور ان سے فرمایا: مسلمان کو حکم ہر گشت میں میں نے ان کو حکم دیا
 کو حق اور محرم گناہوں میں نہیں کیا۔ زوی کا بیان ہے کہ اس دن مسلمانوں کی مشکل اللہ تعالیٰ سے حضرت
 اہم سلفی ائمہ کے لئے اُٹھا اور ان کے ذریعہ حق فرمایا، چنانچہ اہم سلفی ائمہ نے حضرت کی یا رسول اللہ
 آپ اس کو پسند فرماتے ہیں، یا تشریف لے جائیے اور کسی سے ایک لفظ نہ کہیں، یعنی یہی تو یہ کہہ دیجئے اور
 حکم نہ کرنا کہ مل کر کیجئے، اسحاق کی روایت میں ہے کہ: اہم سلفی ائمہ نے حضرت کی یا رسول اللہ
 ان سے بات نہ کیجئے، آپ نے امر میں جس مشقت کا عمل فرمایا ہے اس کی وجہ سے تشریف لے گئے کہ آپ نے
 کی وجہ سے انہیں صدمہ و غم پہنچا ہے۔ اور یہ بھی اسحاق سے کہ حضرت اہم سلفی ائمہ نے صدمہ نہ کئے اسے
 میں سمجھا ہوں کہ انہیں یہ خیال ہے کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میں نے نصرت پر عمل کرنے کے لئے اہل مکہ کے لئے
 کا حکم فرمایا ہے اور خود انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حرمت پر عمل فرماتے ہوئے اہل مکہ کے لئے گئے۔ اس لئے
 انہوں نے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مشرہ دیا کہ آپ خود اپنا براہ کھیں، کہ صحابہ کرام کے ساتھ یہ احتیاج
 بالیہ ہے، انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرہ سے فرمایا کہ یہ سب مشرہ ہے اس لئے میں کیا چاہتا ہوں، انحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم پر تشریف لائے۔ کسی سے کہ نہیں کیا تو کہہ دیجئے اور ان کا وہ ایک روایت میں ہے کہ ان کا
 کا غم کیا۔ اسحاق نے روایت میں ہے کہ حضرت اہم سلفی ائمہ نے آپ کی دی کے سفر ان کے ساتھ تھے جن میں
 ارجس کا وہ رہے جس تھا، جہاں کہ چلے گئے تو کہہ دیجئے اور ان کو کہہ دیجئے کہ اسحاق کہنے میں: مجھے یہ بات پہنچی
 ہے کہ جن صاحب نے اس دن حج کا حق کیا، ان کا یہ حق (حق) رہا۔ اور ان کے ساتھ (حق) رہا۔ اور ان کے
 خزانہ تھا، اس جیب میں چلے۔ یہ کیا تو فرمایا: اُنھوں نے اور کو کہہ دیجئے کہ اس جیب میں چلے۔ یہ کیا تو فرمایا
 امر میں کی طرف شفقت کی کہ وہ اس کے بعد کوئی حالت متفقہ میں نہیں رہ گئے تھے۔ اور ایک دوسرے کا
 حق نہ کہے، یہاں تک کہ قریب تھا کہ ہم کی وجہ سے ایک دوسرے کو قتل ہی کریں اور یہاں میں حضرت

فرق حدید سے کہ اگر وہاں بیت زمران ہوئی تھی، لیکن دوسرے حضرات فرماتے ہیں کہ غزوة احد کو غزوہ حدید پر ترجیح حاصل ہے اور وہ غنیمت میں غزوہ بدر کے بعد دوسرے ہے۔

حدید میں عیسیٰ قیام کی حدیث ۵۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حدید میں دس دن سے کچھ زیادہ قیام فرمایا ہے بعض حدیث میں دینی بتائی گئی اور واقعہ بھی اور ان سے حدیث کچھ زیادہ کو کرم لکھا ہے شامی میں ان دونوں سے ایسے من نسل لکھے ہیں اور ابن مائدہ نے فی البدیہہ قیام کا ذکر کیا ہے۔

قتل حدید سے متعلق فقہی بہاجت ۱۔ منیٰ زر ہے کہ حدید حدید میں بہت سے فقہی بہاجت ہیں جن کی تفصیل لائق اور لائق کے حاشیہ میں ملے گا۔ اس مسئلہ میں ان کے ذکر کی گنجائش نہیں چنانچہ اکثر میں باب بہا میں احمد بن حنبلہ کے ذیل میں ہے کہ "اس میں بہت سے بہا ہیں" ۱۔ انصار کی چیز سے متعلق ہوتا ہے اور کیا ہو یوحنا احمد متفق ہر جگہ ہے ۳۔ وجوب شفا کی بحث ۴۔ وجوب ہوی کی بحث ۵۔ بخاری کے زمانہ کے میں اختلافات ۶۔ جو شخص ہی سے عاجز ہو گیا وہ کسی اور چیز کی طرف انتقال کر سکتا ہے ۷۔ وقوف عورات کے بعد بیت اللہ سے ایک ہفتے جاسف کی بحث ۸۔ کیا حدید کے لئے احرام کھینچنے وقت میں کراہت لازم ہے؟ ایک احرام کی وقت شرکاء میں کھینچنے سے نہیں ہے؟ ۱۰۔ حدید میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انصار ۱۱۔ حدید میں داخل ہونے کا حکم ۱۲۔ جس شخص کو احرام سے قبل انصار کاظم ہر جگہ اس کا حکم ۱۳۔ انیسویں ہجری سے کیا مراد ہے؟ علاوہ ان دیگر بہا جس جگہ حدیث میں ملے گی۔

سورۃ فتح کا نزول ۱۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حدید سے واپس چلے در آنجا لیکر صحابہ کے دل میں اس بات کا نقل کیا کہ میں نے جوئی جب کہ حدید منور سے چلے وقت انہیں اس کہہ رہے تھے کہ میری عمر کا ٹکڑا ہوا تھا، پس جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابھی راستہ ہی میں تھے سورۃ فتح اُنزل ہوئی، اتفاقاً کہنے لگی کہ یہ سورت کو حدید کے دہلیان اُنزل ہوئی، جیسا کہ ابن اسحاق کی روایت ہے اور ابن سعد کی روایت ہے کہ اس کا نزول فتح جملہ میں ہوا۔ خندان جناد ہلکا فتح پیچھا لگا، اور مطلقاً ان کے دہلیان اُنزل کر کے ایک جگہ پر ایک جگہ پہنچا، اس پر وہ ساری دنیا میں کہنے لگی کہ امام محمد ہی، امام احمد امام زہدی سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ ہم ایک سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے۔ میں نے جن دہلیان سے ایک بات دریافت کی، مگر آپ نے جواب نہ دیا، میں نے اپنے ہی میں کہا اسے خطاب کیجئے! فتح کو تیری دہلیان سے گمراہ ہے تو تیرے جناب۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا اگر آپ نے مجھے جواب نہیں دیا۔ پس میں نے اپنے انوش کو حرکت دی اور سب

اسنے جگہ سے بھی زیادہ لوگ اسلام لائے۔ اس پر شام کہنے ہیں کہ اس کی جامع دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ حدیبیہ کے بعد شریف ہو گئے تو کئی چودہ یا پندرہ سو آدمی آپ کے ساتھ تھے اور اس کے دو سال بعد فتح مکہ میں آپ دس ہزار مہاجرین کے ساتھ نکلے۔ اے

نہ کا کافی کہتے ہیں کہ رسول بن عقبہ نے عروہ سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم واپس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک صحابی نے کہا، کیا یہ فتح ہے؟ انہوں نے ہم کو بیت اٹھتے ہوئے دیکھا، دیکھا ہی رہی روک دی گئی اور دو مسلمان مشرکوں کے حوالے کر دیئے گئے؛ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ اس کی خبر نہ تو فرما، بہت ہی بڑی بات کہی۔ اس سے یہ تو سب سے بڑی فتح ہے کہ مشرکین... عرف اس بات پر یعنی ہو گئے کہ وہ اپنے ملائقہ میں جاسد سے نہیں رہے روک دیں اور وہ تم سے صلح کی درخواست کرتے ہیں اور امن کی خاطر تمہاری طرف رجعت کرتے ہیں، جو چیز ان کو تا کر تھی اللہ تعالیٰ نے تمہاری طرف سے اس کا موقع نہیں آئے دیا اور اللہ تعالیٰ نے تم کو ان پر کامیاب کر دیا اور تمہیں اجرو ثواب کے ساتھ صحیح و سالم واپس کر دیا، اس لئے یہ سب سے بڑی فتح ہے کہ اگر تم ان کو چھوڑ گئے تب کہ تم وہاں سے جا رہے تھے اور کسی کو بھیج کر کہیں نہیں دیکھتے تھے اور یہ بچے تھے کہ ان کو لڑا تھا، کیا جنگ ابوزہبہ کا وہی جو لڑ گئے جب کہ وہ تمہارے اوپر کی جانب سے اور تمہارے پیچھے کی جانب سے چڑھ آئے تھے اور جب انھیں کھل کی کھلی رہ گئی تھی اور کچھ مذکور ہے تھے اور تم ان کے بارے میں مختلف خیال پانچ رہے تھے؛ پہلی مسلمانوں نے کہا، اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے سچ فرمایا، واقعی وہ بیت بڑی فتح ہے اللہ کی قسم یا نبی اللہ! ہم نے اس بات پر غور نہیں کیا جو آپ کے پیش نظر تھی، بلاشبہ آپ اللہ تعالیٰ اور اس کے ارکروہم سے زیادہ جانتے ہیں، امام نہر کی نے صلح حدیبیہ کی جو مسطرت ذکر کی ہے اس کے علاوہ یہ مسطرت بھی ہے کہ وہ فتح اعظم کا مفہور تھی اور اس کے بعد لوگ جوق در جوق اللہ کے دین میں داخل ہونے لگے، اور نصیب میر جو کہ فتح کا مفہور ہے اس لئے وہ بھی فتح کے ساتھ موسوم ہوا، اور شیخ ابن قیم نے صلح حدیبیہ کے مصالح بیت ہی تفصیل سے ذکر کئے ہیں، جن کا خلاصہ چار چیزیں ہیں، اول یہ کہ یہ فتح اعظم کا مفہور ثابت ہوئی جس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ اپنے ظہور کے لئے فرمایا اور جس کے ذریعہ لوگ اللہ کے دین میں جوق در جوق داخل ہوئے اور یہ کہ یہ خود بھی سب سے بڑی فتح تھی، کیوں کہ اگر ان کو لیکر دوسرے سے امن نصیب ہوا، مسلمانوں کو انھیں سے اختلاف کا موقع ملا اور مسلمانوں نے ان کو کھل کر رحمت دینا شروع کی، ان کو توڑنا، شکایا، اور نہایت امن و مکران سے حکما لایا، ان کے ساتھ اسلام کے موضوع پر گفتگو اور مناظرے کے علاوہ جو

وگرنہ اپنے اسلام کا اظہار نہیں کر پاتے تھے۔ ان کو اظہار اسلام کا موقع ملا اور مدت صلح کے دو مہینوں وہ سب لوگ اسلام میں داخل ہوئے۔ حضرت عیسیٰ کا واپس جہاز تھا تو اس کو منظر ہوا۔ سر پہ کراڑا تھا۔ تعالیٰ نے اس کو سفارش کی کہ ایمان و ایمانی میں اضافہ کا ذریعہ بن جاؤ اور ان کو پرہیزگار بنادینا چاہیے۔ انبیاء اور مکمل پیغمبر کی مشق یہی ہے کہ ان میں خیر و برکت بکھیر دے۔ ان کی نصیحت کو ان دولت حاصل ہوئی۔ چنانچہ یہ کہ: اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ان کی سعادت کا ذریعہ بنایا۔ ان کا ذکر سورۃ فتح میں ہے یعنی آپ کی آگاہی پہلے تمام خطوں کی مغفرت تھی۔ آپ پر اپنی اخلاقیات کی تکمیل، ملکہ مستقیمہ کی غفلت آپ کے لئے ہوتی تھی۔ آپ کی قریں نصرت آپ کا ان امور سے یعنی ہونا، آمد آپ کا، انحراف اللہ سے۔ انہی فقرہ

مسلمانانہ قول کی آمد۔ پھر ممکن ہوئی کہ ان کی حفاظت کیے ہیں۔ اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ محمد بنی آپ کے پاس اس وقت آئے۔ جب کہ آپ مدینہ میں فروکش تھے۔ مگر ایسا نہیں۔ بلکہ وہ سب صلح کے بعد ہی آئے تھے۔ امام محمد بن عسکری نے کتاب الشہادۃ لکھے تو اس میں جو روایت ذکر کی ہے وہ اس حدیث شامیہ پر مبنی ہے۔ چنانچہ اس کے الفاظ یہ ہیں: "اور اس مدت کے دوران جو مرد بھی آیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے۔ دیا اگرچہ وہ مسلمان تھا اور کچھ مومن جو غیر ہجرت کر کے آئے۔ اور جنہیں کی ایک روایت میں ہے کہ: آپ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تھے کہ آپ کے پاس ان لوگوں میں سے جو ان کی ایک جماعت ہجرت کر کے آئے، ان میں سے ایک کفر مہذبیت عقیدہ اور نسبت بنی المادشہ اور علیہ جنہیں شیخہ کا شہر ہر سال فرغ ہوا۔ ان کی طلب میں آیا اور دشمنی سے جا کر آپ کے پاس آئے۔ انہیں گردیں دے دیں۔ پھر علیہ السلام پر آپ کے کزنہالی ہوئے۔ ابابکر الدین امیر دہلی کے فرزند تھے۔ مہاجرین آدھے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حضرت عیسیٰ کے لئے کیا تھا۔ اس نے قسم کھائی تو انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے شہر پر مساکر کر کے اس کا خیر چاہا اور فرمایا: "وہ میرے حضرت عیسیٰ کے لئے دیا گیا۔"

اور ادا کرتا۔ میں جہے کہ بہت صلح میں ام کو نہ دیتی تھی۔ اللہ عزوجل نے ان کو فرمایا کہ وہ لوگ ہجرت کر کے آئیں۔ ان کے دو صاحبزادے تھے۔ ان کے والدین کیلئے تھے۔ مگر انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو دیکھ کر نہیں کیا اور فرمایا: "اللہ تعالیٰ اس سے انکار کر لے گا۔" آج ہاتھ اب چھوڑا۔ استیعاب میں لکھتے ہیں: "کہا گیا ہے کہ یہ صاحب ہے علی خاقان جنہیں ہجرت کر کے آئے۔ ان کی ہجرت مدت صدی میں ہوئی۔ ان کی اولاد میں سے ہے۔" میں یہ نسبت نکالتا ہوں: "ابابکر الدین امیر دہلی کے فرزند تھے۔ مہاجرین آدھے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حضرت عیسیٰ کے لئے کیا تھا۔ اس نے قسم کھائی تو انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے شہر پر مساکر کر کے اس کا خیر چاہا اور فرمایا: "وہ میرے حضرت عیسیٰ کے لئے دیا گیا۔"

دقیق الاصلی وادامہ تمام المہاجرات

مکہ سے پہلے کہ یہاں مدینہ پہنچے تھے، مخالف کچھ ہیں، جو نزول محمدی بکرت کو کہہ آئیں ان میں سے منہ جو نزول کے نام
 و کر کے لکھے ہیں۔ ۱۔ امیر نبوت ہشتر جنوں کے نکاح میں تھے، پھر سہیل بن صیف نے ان سے نکاح کیا۔ ۲۔ ام
 حکم نبوت ابی حسان۔ ۳۔ ہر نبوت جتھے ۳۰ عہد نبوت مد النہدی، ۵۰ نبوت خروین عہد غلبہ، ۱۰۰ نبوت مختار نبوت
 انشاء اللہ، ۱۰۰ نبوت سارل نازل کی، ۱۰۰ نبوت الفیض، ۱۰۰ نبوت انوار، ۱۰۰ نبوت مہاجرات، ۱۰۰ نبوت حقیق، ۱۰۰ نبوت لکھنؤ
 (اسے ایمان دارو جب مومن اور حق پرست کر کے تیار ہے پس) فی زمانہ کا امتحان کر دیا کر دے، آخر کار، تسلطی اور غیر
 کی تعلیمات جن کچھ ہیں کہ اس روایت کے مطابق میں یہی صلی اللہ علیہ وسلم کی عبارت نقل کر گئی ہے، اور ہمیں آئندہ
 آپ کے پاس جہاں کوئی فرقہ "یعنی" یہ نبوت کے لئے شخص جو کی اور یہ مکمل بہترین مثال ہے (کہ اگر تو ان میں
 سے نبوت کی شخصیں صحیح ہے) اور بعض سلف کہہ رہے ہیں کہ "خلفہ" صحیح ہوگی، اور بعض "نبوت" کا مطلب ہے۔
 اور میں روایت میں "نبوت" آئے گا آپ کے پاس جہاں کوئی آدمی "یعنی" کے الفاظ میں ہیں اس کے مطابق اس میں
 کوئی شک نہ ہو نہیں۔ ۱۔

ابن عربی کا حکم ان لوگوں میں لکھتے ہیں، "والسبب کے ساتھ ہے سے مردان کا ذاتی ہے، اس معاہدہ کے عزم کی
 تخصیص میں اس کی تشریح نہیں جیسا کہ بعض غافلین کو وہم ہوا ہے، "یہ نبوت کے مسائل میں لکھتے ہیں، "یہ نبوت
 طاعت میں جس کی وجہ سے کہہ توئی کر دیا میں نہیں کیا گیا، اگرچہ شرعاً کہہ میں وہ بھی داخل تھے اور اس میں وہ تو ہیں،
 ایک یہ کہ ان کی رہائی اور ضعف کی وجہ سے، وہم یہ کہ نبوت اس مقام کی وجہ سے، اور من خلاف کا ارشاد نہ تو ان
 کا فرائض کے لئے ممکن ہیں، نہ وہ کو انرا ان (صلی اللہ علیہ وسلم) کے لئے ممکن ہیں، اس پر دلالت کر لکھتے ہیں، "وہ
 دونوں میں میں ہی اندھا ہے کہ کم دو عقول کے ساتھ معطل پرست آگے لکھتے ہیں، "وہ امتحان کی تفسیر میں وہ
 قول میں، "ایک یہ کہ اس سے مراد فہم ہے اور وہ مراد جو صحیح میں عرو ہے کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس آیت
 کے ساتھ فرما کا، امتحان کیا کرتے تھے، "ان حضرات میں کہنا ہوں کہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر کے آثار میں کہ چکا ہے کہ اس
 "انکہ وہ کہہ کر ایک، "ایک ہزار سال (نبوت) آئے گا آپ کے پاس میں سے کوئی آدمی، کی عبادت زیادہ حساب
 ہے، جبکہ کہ تفصیل سے کہہ چکا ہے اور یہی زیادہ مناسب ہے کہ یہ کہ اس پر کوئی شک نہ ہو نہیں، جہا۔

ابو بصیر کا قصہ ۱۔ پھر انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم والیں دینہ آگئے جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے۔ اور بخاری کے
 بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس آیت کا نزول مدینہ کی راہی سے قبل ہوا تھا۔ پس قریش کا ایک آدمی ابو بصیر (رضی
 اللہ عنہ) کو کربلا پہنچا، آپ کے پاس آیا۔ اس کا نام تھوہ (بضم تھو) ہوا و مکھن (تھو) ہے اور بعض نے تھوہ۔

(اصیہ تصنیف) فرماتا ہے۔ گویہ وہم ہے، اور یہی نہرو کا طیف تھا، اس سے معلوم ہوا کہ حدیث الباب میں "قرن
کا آئی" سے مراد ————— قرن کا خیف ہے کہیں کہ نہرو قرن کی ایک شاخ تھی، پس قرن سے اس
کی طلب میں دو آدمی بھیجے، ابن سہمہ ایک کلام غنی (نامہ) لے کر انہوں میں پہلے کے ساتھ، بعینہ تصنیف
ان جاہر ذکر کیا ہے، اور دوسرا اس کا غلام تھا جو "کوثر" کہلاتا تھا، اور ابن اسحق کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ
انہوں نے شرق اور انہرین جہد سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام ایک خط لکھا اور اپنے ایک غلام ان
نوعار کے ایک شخص کو جس کو دواؤں اجرت کے وسیع کئے تھے، یہ خط دے کر بھیجا، انہیں تو اب تعجب کے
قبیلہ بڑھ گیا، ایک فرشتہ تھا، اور انہر کا تعلق اب تعجب کے تھا، بزرگ ہوئے تھے، اور دونوں کی طرف سے اس کی
دائیں کا مطالبہ تھا، اور واآئی سے یہ اضافہ کیا ہے کہ "یہ دونوں شخص اب تعجب کے تھے، دن بعد آئے" اور
انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ یہ میری چوہدہاں ہے ہم سے تمہارے ساتھ کہہ دے یہاں سے جو
شخص آئے آپ اسے دائیں کریں گے، اس کو لے کر آئے تھے، اور انہوں نے اب تعجب کے دائیں کا مطالبہ کیا، چنانچہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے وہاں صہل کا خط لکھا، ان دونوں کے حوالے کر دیا، ملاحظہ فرمائیے کہ، ابن اسحق کی روایت میں
ہے کہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اب تعجب سے فرمایا، "مجھے معلوم ہے کہ ان لوگوں سے کن فرشتہ ہماری صلح ہوئی
ہے، اور ہم صاہب کی خلافت مدنی نہیں کریں گے، اس لئے اپنی قوم میں واپس چلا جائے، اس سے عرض کیا کہ کیا آپ
مجھ مشرکوں کی طرف واپس فرماتے ہیں جو مجھ دین سے بچلاؤں گے اور مجھ سزا دیں گے، آپ نے فرمایا، صبر کر
اور تو اس کی نیت کہ، اللہ تعالیٰ ہماری تیرے لئے اس شخص سے لکھ کر اتار دیا، فرمایا، گئے، اور اب اللہ کی روایت
میں یہ اضافہ ہے کہ "حضرت عرض اللہ نے اب تعجب سے کہا، تو بھی آئی ہے، دو میرا ہی ہے، اور تیرے پاس
عمر موجود ہے، یہ اس کے قتل کی طرف اشارہ تھا، یہ کہتے ہیں کہ حضرت عرض اللہ نے کے ارشاد "اور تیرے
پاس موجود ہے" میں ناخدا دشمن کی تلافی فرمادے جو خدا اللہ میں اب تعجب سے اس سے طلب کی تھی، گویا حضرت عمرؓ
رضی اللہ عنہ نے انہیں اس بات پر برا لگایا کہ اسے جب بھی مرقع ملے دشمن کی تلافی کرے اس کا فیصلہ چکا ہے، یہ
یہ دونوں شخص اس کو لے کر نکلے۔ بیان تک کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو کہہ دیا کہ اس کا فیصلہ چکا ہے، یہ
میں ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اب تعجب سے میں داخل ہوئے، دو کہیں میں ان کے کھانا شروع کیا اور ان
دونوں کو بھی کھانے کی دعوت دی، چنانچہ ان کے لئے "دشمنان" بچا یا وہ سبیل کر کھانے لگے، پس اب تعجب
سے ایک شخص سے کہا، ابن اسحق کی روایت میں مروی ہے کہ ماری کو کھا لیا، ابن سہمہ کی روایت میں ہے کہ

نہیں بن جاوے گا کہنا، وانشاء اللہ یہی منزلِ قربت ہو گا۔ مصور ہو جاتی ہے۔ اس سے پہلے اندری نے جس کی تلواری تھی قرآن نام سے نکال کر کہا: ہاں، اللہ کی قسم! بہت جلد ہی یہ اس سے اس کا بلبلہ بخور کھائے اور ایک روایت میں ہے کہ جیساکہ مذکور ہے، کریں۔ دو رات اس کو صبح کو اس کے ساتھ راہوں کا۔ ابوبکر نے کہا: "اے نبیؐ، دیکھو! دیکھو! یہ کیسی ہے؟ اس نے جواب میں کہا: "اوی میں ابوبکر نے اس کو ایسی ماری کہ وہ میں خندہ اڑ گیا۔ تو میں خندہ اڑ گیا۔" یہ روایت سے کہنا یہ ہے کہ اس کی حرکت سکون سے بدل جاتی ہے کہ انسانی الغیظ اور عقلی کھینچ کر ہر رات توش کو نہ رہے۔ اور ابنِ عمرؓ کی روایت میں ہے کہ: میں ابوبکرؓ میں پرچہ لکھا، میں ایک کراس کو قتل کر دیا۔ ابنِ عمرؓ بستر کے ذرا میں کھینچے تھے کہ صحابہ میں سے جب اس کو اپنی گولی میں سے دیا اور اس پر بستر کر دیا، اس کے بعد اس نے ان میں کسی کو قتل کر دیا اور وہ مقتول کا ضامن نہیں نہ دیت کے ساتھ نہ قصاص کے ساتھ اور امام بھی اس کا نشانہ نہیں۔ بلکہ اس کا حکم اس شخص کا ہے جو خوران کے اپنے خاوم میں شریک کیا ہوا کہ اس پر امام کا حکم نافذ نہیں۔ چنانچہ ابوبکرؓ نے اس کو زندہ لہجہ میں قتل کیا تھا اگرچہ اس نے کچھ نہیں کہا تھا مگر وہ اس کو اپنے ہتھ میں سے جھٹکتے تھے اور اس کی ذرا ذرا ہی اور اس کے کہتے تھے کھل چکا تھا اور وہ سر اٹھا گیا اور ابنِ عمرؓ کی روایت میں ہے کہ وہ ختم ہو گیا تھا۔ اور ابنِ عمرؓ کی روایت میں ہے کہ: وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف: "یا رب! کینیت بھاگ کر اپنے کمر سے اپنے چادر سے منہ میں دھا بھا تھا اور سر اٹھا کر ایک ہتھ دھکا ہوا تھا اور تیرا دوسرے کی وجہ سے ٹکرایا اس کے خدیں کے نیچے اور یہی تھیں اور ابوبکرؓ اس کے پیچھے آ رہے تھے۔ حافظہ کی پیروی میں شوق میں اسی طرح ہے۔ جیسا کہ کہ دیرِ حضورؐ (زار اللہ شرفاً و کرامتاً) آیا تو بھاگتے ہوئے مسجد میں داخل ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے دیکھ کر فرمایا: "اس نے کوئی خوف کی بات کہی ہے؟" جب یہ حکوۃٔ اعلیٰ کا حکم لایا تو اس نے اس کے پاس بیٹھا تو کہا: "اے امیر اساطین! قتل کر دیا گیا اللہ بچے بھی قتل کر دیا جاسکتا ہے، لیکن اگر تم لوگوں نے اس کو نہیں بچایا، اور واقعی کی روایت میں ہے کہ: میں نے قریب لکھا ہوں میں نے اس کا بدلہ نہیں لیا۔" اور ابوالاسودؓ کی روایت میں ہے کہ: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ابوبکرؓ کو ان دونوں کے ساتھ لے کر دیا انہوں نے اس کی دیکھیں ہاتھ میں رہے تھے۔ اس نے منہ سے فراموش کر لیا وہیں پر میری اور میں کاش ڈال اور ایک کے فراموشی ہو۔ اور اس کے طرف متوجہ ہوا تو وہ بھاگ نکلا۔ مگر پہلی روایت زیادہ صحیح ہے۔ کہ انی الفتح۔ انہیں ابوبکرؓ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچ گیا۔ پس عرض کیا: یا رسول اللہ! اللہ کی قسم! اللہ تعالیٰ نے آپ کا ذمہ بری کر دیا۔ مسلمان کہتے ہیں: قسم بخود ہے اور جہالت دکھائی گئی ہے۔ یہ قسم بخود ہے کہ وہ کہتا ہے۔

حافظ کہتے ہیں، یعنی یہی مسئلہ جو حکم کیا ہے اس سلسل میں ان کی جانب سے آپ پر اگر کوئی ذمہ داری نہیں۔ اور اسی
 مسئلہ نہری سے یہ فقرہ بھی روایت کیا ہے کہ، یا رسول اللہ! میں جانتا تھا کہ فرشتے کے پاس جلا
 کو فرجے دیں گے، پر گشت گردوں نے۔ اس مسئلہ میں مسئلہ یہ کہ کیا اللہ (معاذہ قرآن کے اور آپ کے درمیان
 ہے امیر سے اور ان کے درمیان تو کوئی معاہدہ نہیں۔ آپ تو مجھے ان کی طرف والہیں کر رہے تھے۔ پھر
 اللہ تعالیٰ نے مجھے ان سے کجابت و لادھی۔ نہ اتنی کہتے ہیں کہ ان حقیر کی روایت میں ہے کہ کہ ابو بکر
 کا سامان ملے کہ آئے اور عرض کیا: یا رسول اللہ! اس کا خسر لیجئے، فرمایا: میں اس کا خسر ملے لوں تو اس
 کے معنی یہ ہیں کہ میں نے اس سے کیا جو اوجہ پورا نہیں کیا، لیکن تو جیسے اور قریبے مقتول کا سامان اچھا
 جو چاہیے جلا جا، چنانچہ اس کے ساتھ جو پانچ مسلمان گئے آئے تھے وہ بھی نکل گئے۔ تو میں کہتا ہوں
 ظہیر ہے کہ یہ پانچ افراد ابو بکر کے بعد میرے آئے تھے، کہیں کہ روایت سے ظاہر ہوتا ہے کہ ابو بکر نے کیا
 تھاجب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو دو شخصوں کے ساتھ واپس کر دیا جو اس کی طلب میں آئے تھے
 روایات کے بیان میں لکھا ہے۔ اس سے مندرجہ بالا روایت میں ردی کا یہ کیا کہ وہ پانچ آدمی بھی اس کے ساتھ
 نکل گئے اس سے مراد دوسری مرتبہ میرے لکھنے کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اس کی ہاں کی حرکت
 وقول اے "بسم لام، وقلعہ مرد و کسر سم مشد" یہ لفظ اصل میں بدھما کے لئے ہے۔ مگر یہاں قیاس کے لئے استعمال
 ہوا ہے۔ نیز جنگ کی طرف اس کے اقدام کرنے جنگ کی طرف جلد بازی کرنے اور جنگ کی آگ بھڑکانے پر
 قیاس کا اظہار مقصود تھا، لہذا ایک روایت میں یہ خلا جزو اور تحریف کے ساتھ "طیبة" مروی ہے یہ مقولہ
 سلطان کی حیثیت سے منسوب یا بدہ او محذوف کی خبر ہو سکتی ہے جو سے مرفوع ہے اور جو یہی کہتے ہیں کہ جب یہ
 متضاف ہو تو معروف نصب میں چڑھا جاتا ہے یہی ہے کہ فی بعض متنی میں ہے "بجنگ بھڑکانے" سے مراد حرب و کسر
 یہ دو مکمل حملہ و فتح میں پہلے پہل کی بنا پر منسوب ہے اور اس میں دشمن کی روایت میں "میں حرب" کا لفظ ہے اس
 کے بھی یہی معنی ہیں۔ یعنی ہر گز کسی جس سے آگ کو حرکت دے جاتی ہے۔ اگر کوئی اس کے لئے جوتا میں اگر کوئی
 شخص اس کی مدد اور پشت نہاں کرے۔ کہانی الفخ۔ میں نے یہ اضافہ کیا ہے کہ لفظ "اگر" کا جواب محذوف
 ہے یعنی اگر یہ فرق کر لیا جائے کہ اس کا کوئی بُرا ہو جو اس کی مدد کرے اور تائید کرے۔ "اے اللہ میرے نزدیک نہ ہو
 مناسب رہے کہ لفظ "لو" متنا کے لئے ہے اور ایک روایت میں ہے کہ "لو کان لہ جہان تھی کاش کچھ لوگ
 اس کے ہتھ پڑے، پھر ابو بکر نے اس سے کہا کہ تم لیا اور چلا گیا۔ اس میں اس کے خلاف کی طرف اشارہ تھا کہ

یعنی اس کا مدد و کمک پہنچے اور اگے جلتے سے منہ کو تھکے ہیں انہیں تکی کر دینے اور ان کے سرواں پر قبضہ کر لیتے اور
 ابن مسعودؓ کو روایت میں ہے کہ جب کانفرنس ہونے لگا اسے تکی کر رہے اور ان کے پاس سے جو قافلو گزرے ان سے کوٹے
 لیتے ہوئے قریب سے گزرتے تھے اور ان کے ساتھ مسلح و فوجی بھیجے جاتے تھے کہ انہیں روکنے اور مسلمانوں پر سخت
 کرداروں اور اسلامی شریعت و مسلم کے پاس سے بھاری دھمک دینے سے روکنا تھا۔ اور ان کے پاس سے روکنا تھا کہ وہ اس کے رخصت ہو کر
 اپنے پاس نہ لائیں۔ اور جو شخص چاہے اس سے نکلی کر آپ کے پاس کہے گا وہ آپ کے لئے ایجنڈہ کے حلال ہے
 وہ ان کو دیکھ کر اترے گا ان کا اور شہر خراسان کا واسطہ سے دے دے تھے۔ یعنی وہ آپ سے کہہ رہے تھے ہم آپ کو
 اسلام کو اپنی قربانیاں کا واسطہ دیتے ہیں کہ آپ اس کو اپنے پاس بلا لیں پس جو شخص بھی آپ کے پاس آئے اس کو
 اس میں عبادت ہے۔ چنانچہ کہتے ہیں کہ ابراہیمؑ نے کہا ہے اور مطلب یہ ہے کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قریش
 سے کچھ درخواست نہیں کی کہ آپ اب الیہ عزراہ ان کے ساتھ کوئی عہد بھیجیں کہ وہ قریش کی ایذا رسانی
 سے باز رہیں۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی طرف بیوا بھیج دی کہ وہ ایک روایت میں ہے کہ ان کے پاس
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوعبیر کے نام کو کسی اہم تحریر فرمادیا اور آپ کا نام مبارک اس وقت پہنچا جب کہ ابوعبیر نے
 کہا اس میں کچھ جاننا کا اختلاف ہے۔ میں اس وقت ہوا جب آپ کا دربار ان کے ہاتھ میں تھا ابوہندہ اپنے
 ان کو وہاں دیکھ کر رونا رونا کی قسم کے پاس سمجھ گئی۔ اور ابوہندہ اپنے ہاتھ سمیت حدیث لائے، بعد ازاں ہمیشہ وہیں
 رہا کرتا تھا۔ ان کے گھر کے لئے ملک شام کے ایک حضرت عمر بنی شہر کے دیر خلافت میں شہید ہوئے۔ ماری
 کہتے ہیں کہ جب حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کو ابوجہل کو اس کے آپ کے حوالہ دیکھا جانتے ان کو مسخر ہو گیا کہ انحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت اس چیز سے بہتر تھی جس کو وہ پسند کرتے تھے۔ کہ انی الفیغ۔

ابوہندہ میں سے ہے کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوجہل کو اللہ عزوجل کے نام تحریر فرمایا کہ وہ مدینہ آپ کے
 پاس مدینہ آجائے اور ان کے ساتھ جتنے مسلمان ہیں انہیں مکہ میں کر اپنے گھروں کو لو اپنے بچے باپز، اور قریش لوگوں
 شخصوں باقاعدہ ان کے پاس سے گئے۔ اسے تو اس سے تعرض نہ کریں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک پہنچا
 اور ابوجہل کے پاس پہنچا تو ابوجہل کا آخری وقت آجینا، آجنا بھائی کا انتقال ہو گیا تو ابوجہل اپنے خندہ رندانہ کے
 ساتھ مدینہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور ان کو گائی اپنی شہداء والیں پر گئے اور قریش کے قاتلوں غلاموں
 سکھوں کا سامان لیا اور ابوجہل جیتا آپ کے پاس رہے اور اس کے بعد جتنے عزرائل ہوئے ان میں شریک ہو کر
 اللہ نے ان کو بھی شریک ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ والیں ہو گئے پس آپ کے پاس مدینہ میں پہنچے

آئندہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا اور ان کے والد ماجد نبیل بن مرثد حضرت عمرؓ کو خطاب بھی نہ کر کے ابتدائی دو غلط فہم ہیں۔ دیشہ آتے ایک ہیہ نہ تھے اس کے بعد پہلو کے لیے ایک شام کی طرف نکلے اس کے بعد ان کے صاحبزادے کو چنل بھی تھے۔ پس آپؐ تیار و فرج جہاد کرتے رہتے یہاں تک کہ وہی دن دونوں کا انتقال ہوا۔ رضی اللہ عنہما۔

ملاحظہ فرمائیے ابو بصیر کے فرائض میں کہتے ہیں: تمام شرک کو حلیہ سے چاک کر کے قتل کر دینا جائز ہے اور نصیر چلے جو کچھ کیا ہے غلہ (پیشگی) نہیں کیا جا سکا کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور قریش کے باہن جو صابہ ہوا تھا ابو بصیر اس میں داخل نہیں تھا کیونکہ وہ اس وقت مکہ میں عیسیٰ تھا، کیونکہ جب اسے دیشہ ہوا کہ شرک اس کو شرکین کے تو ہے کہ وہ اسے قاتل سمجھے اسے اس شرک کو قتل کر کے اپنی ذات سے اس کے شرک کو دفع کیا اور اس حلیہ سے اپنے دین کی مدافعت کی، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر کب نہیں فرمایا، واللہ بہ رحمتہ کی رحمت میں ہے کہ سبیل دین کو کو عمار ہی کے قتل کی اطلاع ہوئی تو اس نے مقتول کی رحمت کا شہرہ کیا کیونکہ وہ اس کے قبیلہ کا فرزند تھا مگر ابو سفیان نے اس سے کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا کیا ہے؟ اس کا جواب نہیں ہو سکا کیونکہ آپؐ نے تو اپنا عہد پورا کر دیا تھا، اور اس کو تمنا سے قاصد کے سپرد کر دیا تھا، اور ان سے آپؐ کے حکم سے اس کو قتل نہیں کیا، اور ابو بصیر کے دفتر بھی اس کی رحمت نہیں کیونکہ وہ مقتول کے دین پر نہیں ہے۔

اور نہ اس کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اپنے مالک کی شکایت کرنا اور بات بکلامت بکے جہت کہ میں نے اس زمانے میں خواب رکھا کہ ایک شخص مجھ سے فراتش کرے جہت کہ میں قرآن میں سے بیان میں اس کو نہ کہہ بھی دے کہ میں نے ہی کر رہی تھی اللہ علیہ وسلم سے اپنے مالک کی یہ شکایت کی تھی کہ وہ اس کے کام پر آیا ہے مگر اسے جو کہہ سکتا ہے میں یہاں ہوا تو اس خواب سے حیرت ہوئی کیونکہ ایک زمانہ سے حدیثات دہلی میں اس نے بھی کہہ دیا تھا یہ منور کا چہرہ اور اسے کان کا ایک کینہ تھا شخص تھا چنانچہ میں نے اپنے احباب سے اس کی تحقیق کی کہ اگر کسی کو قرآن میں کسی کی قرآن میں سے کام ہے جو قرآن میں میں پیش آیا ہو اور میں خود ضعف صبر کی بنا پر تلاش اور جمع سے منور تھا، لیکن میرے حاشیہ میں ملے اس میں کچھ ایسا کہ قبضہ شفا اور اس کی شرح میں قبضہ عرق سے اور مختلف اضافات مروی تھے جن سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ایک نثر نہیں چنانچہ تھا اور اس کی شرح میں آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم سے اونٹ کی شکایت کرنے اور آپ کو سجدہ کرنے کے کئی واقعات مذکور ہیں اور مشکوٰۃ میں حضرت ابراہیمؑ اور یحییٰؑ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تین چیزیں سیکھیں (تین باتیں) دیکھی ہیں ایک یہ کہ ہم ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جا رہے تھے کہ جماعہ آگئے ایک اونٹ کے پاس سے چلتے ہوئے لڑکھائی کرتے تھے میں جب اونٹ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو بیٹھا اور اپنی گردن دھڑکی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وہاں ٹھہر گئے تا کہ وہ راستہ فرمایا کہ اس اونٹ کا مالک کون ہے؟ وہ عرض فرمایا آپ کے فرمایا اس کو میرے پاس فروخت کرو۔ اس نے عرض کیا یہ رسول اللہ! ہم اس کو آپ کی خدمت میں بطور ہبہ پیش کرتے ہیں اور بات یہ ہے کہ یہ اونٹ ایک ہر کا بیٹا ہے۔ اس کے پاس اس کے سوا کوئی اور ذریعہ معاش نہیں تھا۔ فرمایا: تعجب تو نہ اس کا بدستور کر کے نہ تو (ہم اس کو تم سے لینا نہیں چاہتے) مگر اس نے شکایت کی ہے کہ اس سے کلام زیادہ کیا جاتا ہے اور چاہے کہ وہ اونٹ ہے اس لیے (آئندہ اس کو شکایت کا موقع نہ دے) اس کے ساتھ میں چلو کہ سے پیش ہو۔ پھر ہم آگے چلے یہاں تک کہ ایک منزل پر آئے۔ اس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو گھٹے - یہاں ایک بدستور کے آٹے کا بقیہ مڑا کر رہا۔ وہ فرماتے ہیں کہ پھر ہم آگے چلے وہیں ایک ان کے پاس سے گذرے تو ایک عورت آپ کے پاس پہنچے کہ کوئی اس پر جنابت کا اثر تھا۔ انی یہ حدیث صحیح مشکوٰۃ میں شرح ائنت کے حوالہ سے نقل کی ہے اور ابھی نام لکھے اس سفر کا تعین نہیں ملے اور اطلاق قادی نے اس کی تشریح میں فرماتے ہیں کہ جنابت میں چیزیں یعنی نین مہجرات میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دیکھے یعنی ایک ہی سفر میں نہ تو شرکائے تین نہیں کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک شخص ان مہجرات میں دھڑکی کے ساتھ اور ان میں صلا رہتے اور ان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت احمد وغیرہ نقل کی ہے لیکن حدیث میں حج کا ذکر نہیں بلکہ اس کے الفاظ میں ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کہ کا سفر کیا؟ ای اور اس میں سفر حج اور عروہ دونوں کا احتمال ہے۔ پس اگر اس آیت کا سفر عروہ میں ہوا نہایت ہو تو کوئی مانع نہیں کہ اس کا عروہ میں ہی ہوا تسلیم کیا جائے البتہ اونٹ کو چھو کا رکھنا اور اس کے مالک کو پہلے کہ وہ اقلہ ہر دین میں پیش آئے چنانچہ طبرستان اور آدو نے کتاب الربا میں حدیث ابن جعفر سے روایت کیا ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اپنے پیچھے سوار کیا، پس آپ نے انصار کے ایک شخص کے اہل خانہ میں تشریف لے گئے، وہاں ایک اونٹ تھا، جب اس نے صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو بلبلایا اور اس کی آنکھوں میں سے آنسو بہنے لگا۔ ای اور اس حدیث کے آخر میں

ہیچہ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے ملک سے فرمایا: اس نے میرے پاس شکوت کی ہے کہ تم اسے جبر کرنا چاہتے ہو اور ہمیشہ کام ہیچتے ہو پس اس بیانی سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ بقتہ وینہ متور میں پیش آیا۔

تیسری فصل، عمرہ قضائیں

غنیہ اور ابن کثیر ووافقیین میں کہنے کے نزدیک عمرہ مکہ عمرہ کی قضاء واجب ہے اس کے نزدیک یہ عمرہ القضاء (اس کے ساتھ کہلاتا ہے) اور شافعیہ اور ابن کثیر ووافقیین میں کہنے کے نزدیک قضاء واجب نہیں اس کے نزدیک یہ عمرہ القضاء (بجز مکہ کے) اور عمرہ القضاء کہلاتا ہے، حافظ ابن تیمیہ اندلسی میں کہتے ہیں: دوم عمرہ قضیہ اس میں اختلاف ہے کہ اگر مشہور حال میں عروہ سے آپ روک دیتے گئے یا اس کی قضا تہی یا یہ قتل عروہ تھا یا اس میں ملائکہ کے درقول ہیں امام احمد سے دونوں روایات پر وہی میں ایک یہ کہ قضاء تہی، اور یہ ملائکہ عروہ اور اللہ علیہ کا قول ہے دوم یہ کہ قضاء نہیں تھا اور یہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے، جو حضرات کہتے ہیں کہ یہ قضاء تھا ان کا استدلال یہ ہے کہ اس کا نام ہی عمرہ القضاء ہے اور یہ نام بالی ہے حکم کے۔ دوسرے حضرات کہتے ہیں کہ اس قضا کے معنی بعد از روک دینے کے نہیں بلکہ قضا بمعنی نفاذات یعنی فیصلہ کے ہیں۔ چہرہ کمالی عمرہ کے ادارے کا ولی کہتے فیصلہ ہوا تھا اس لیے اس کو عمرہ القضاء اور عمرہ القضاء کہتے ہیں۔

اور اگرچہ یہ کمالی عمرہ القضاء اور عمرہ القضاء اس لیے کہ وہ تہی ہے اور تہی نے یہ اہل تہی ہے کہ اس کا نام عمرہ القضاء ہی ہے چہرہ ملائکہ نے ذکر کیا ہے اور صاحبہ میں نے اس پر عمرہ التہی کے نام کا بھی لفظ لکھا ہے اور کہتا ہے کہ اس کا نام عمرہ القضاء اس لیے ہوا کہ اس عمرہ کی قضا تہی سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو روک دیا گیا تھا اور ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ اس کو عمرہ القضاء اس لیے کہتے ہیں کہ کائنات بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مشہور میں عروہ کے بعد سے روک دیا تھا، اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے بدلہ لیا چاہتا آئینہ حضرت علی اللہ علیہ وسلم آئندہ سال ہی حرمہ کے بیٹے، پھر حرام، ذی القعدہ میں کو تہی میں ملے گئے ہیں میں انھوں نے دعا کیا تھا سوئی میں نے کہتے ہیں کہ ذکر کیا گیا ہے کہ اسی عمرہ کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے بیعت ثانی فرمائی اللہ علیہ وسلم بالشمس المجرمات المجرمات قضاہ؟

میں کہتا ہوں کہ کون نہیں جانتا کہ اس کا نام عمرہ القضاء ہے نہ بیعت دوسرے ہوں کے بارے میں مشہور ہے اور

آپؐ کا وہی بدن تھا کہ انہی حضرات کو میرٹا دیا تھا، یہی تقدیر جو وہ سوئی اور یہی حضرت امیرؓ کا بغیر
 میں آپؐ کے ساتھ نہیں گئے تھے اور اگر رضا ہوئی تو کوئی ایک بھی پیچھے نہ رہتا یہ کتب میں کے خلاف ہے ہرگز
 تاویج نہیں میں ہوں: اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ وہ تمام مسلمان (مرد و ختنہ کے بغیر) جو گذشتہ عرصہ سے
 روک رکھے گئے تھے، میں جب ان کو منہ دے گا تو وہ کہہ چکے کہ ان کو لے گئے۔ اور گفتگو میں اسی طرح کہتے ہیں اور وہ میرے حشر
 خدے کا بچہ کہ جب نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان کو لے کر آؤ، کہ اپنے اس عمر کی تصفیک
 یہ عمر کریں جس سے ان کو عید میں روک دیا گیا تھا، اور جو لوگ حدیبیہ میں شریک ہوئے تھے ان میں سے ایک بھی
 پیچھے نہ رہا، چنانچہ ان میں سے ایک بھی پیچھے نہ رہا، ہرگز ان حضرات کے جو خیر میں شریک ہو گئے تھے، ان کا انتقال
 ہو چکا تھا، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شریک حدیبیہ کے مرد و عورت بھی بہت سے لوگ تھے چنانچہ
 عمرہ الفضل میں اور ہزار افراد تھے، اور مواب میں بچے کا کہنے کا کہل میں کہتا ہے کہ اس شخص کی ولایت
 سوا آپؐ کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شہد میں جب اللہ کا پانچواں حکم آیا کہ کوکھ فرما کہ جو میرے شریک
 نہ ہیں عرصہ سے روک دیا تھا اس کی قضا کے لیے عمر کریں، اور یہ بھی حکم فرمایا کہ شریک حدیبیہ میں سے کوئی شخص
 بھی پیچھے نہ رہے، اس لئے ان لوگوں کے جو خیر میں شریک ہو چکے ہیں، ان کا انتقال ہو چکا ہے، اور تعالیٰ کچھ بڑا
 قادر کی ولایت میں ہے کہ کرب کے لوگوں کے جو بد میں حاضر تھے عرض کیا کہ رسول اللہ! انہما، انہما
 پس بفرما، ان کوئی ایسا شخص ہے جو میں نے کھانا کھلا ہے اس کے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو حکم دیا
 کہ وہ ان کی راہ میں خرچ کریں اور صدق کریں اور ان کے انھوں کو نہایت سے بجاتی ہیں الخ

مفسر کے ذمہ قضا واجب نہیں؟ مفسر کے ذمہ ہی اور قضا واجب ہے انہیں؟ اس پر ظاہر ہے واجب
 کا اختلاف ہے، اگر صحیح وہ ہے جو آخر میں ہے کہ اس مسئلہ میں علماء کے تین قول ہیں ایک یہ کہ میں کو اور اندھنے
 کے بعد عمر کے لوگ ان کے میں کھانا کھاتے ہیں یا جاتے۔ اس پر قضا بھی لازم ہے اور دوسری یہ کہ امام احمد کی روایت
 ہے کہ ان کی سب سے مشہور روایت یہی ہے، اور یہی حنفیہ کا مسلک ہے کہ اس کے ذمہ قضا اور دوسری لازم
 ہے، اور بعض لوگوں نے حنفیہ سے جو نقل کی ہے کہ ان کے نزدیک اس شخص کے ذمہ ہی لازم نہیں ہے، ظاہر ہے،
 جو ان کی نسبت فقہ کے خلاف ہے، وہ سزا قول یہ ہے کہ اس کے ذمہ قضا تو واجب نہیں مگر دوسری لازم ہے، یہ
 امام شافعی کا قول ہے اور امام احمد کی ایک روایت ہے کہ اگر ان کے ذمہ قضا واجب ہے تو نہ
 یہ تمام حدیث سے ایک روایت، اور امام احمد کا صحیح ذمہ بھی یہی ہے، البتہ وہ فرماتے ہیں کہ اگر دوسری مانتا ہوں

ہر اچھے بیچ خدا کی کوئی نگرانی، دو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے آگے دھنوں میں جو اسے بار بار سنتے تھے ان کے ساتھ بنو اسلم کے چار جن تھے، اس کو دھندلی تھوڑی روایت کیا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اختیار نہ کیا، خواری اور سرسے اور سرگھوڑ سے بھی لپٹے ساتھ لیے، آپ جب نوا لیا تو گھوڑے آگے بھیج دیتے اور بعد میں سلم انصاری کو کہہ کر ان پر غور فرمادے، ان سے کہو: انا جتیار بھی آگے بھیج دیتے، اہل بشر بن سعد کو: اہل ایک روایت میں ہے کہ ماحصہ کو ان کی نگرانی پر مامور فرمایا، عرض کیا: کیا میں اسے اللہ آپ نے اختیار میں ساتھ اتنا ستہ ملا کہ ان کی ضرورت تھی کہ آپ کو میں چھوڑ دوں؟ ماحصہ نے اعلیٰ نہیں ہوں گے، و خیر نیام میں نہ لو، اس کے جو سنا کر کا اختیار ہے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اہل کو حرم میں نہیں ملے جائیں گے، بلکہ وہ حرم کے قریب ہی رہیں گے، خدا تعالیٰ اللہ ان کی طرف سے کوئی ضرارت ہو تو اختیار جاری کرے تو ہوں گے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بے حد سے احرام باندھا، کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرما کر اسے اختیار فرمایا تھا، اگر نہ ہوتا تو یہاں سے احرام باندھتے، اس کو دھندلی تھوڑی روایت کیا ہے، اور عیسیٰ بنی خدا اس کو حضرت جابر سے بغیر کوئی کتاب کے دیکھا ہے، نہ عیسیٰ بنی طریق ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ملاقات کے لیے بھیجے تھے، اہل عیسیٰ بنی خدا سے کہہ کر ان سے ان کا بیچے جو تڑپا، میں ایک لڑکی ہے، وہ ان فرشتوں کے چند اہل بیوا سے ملاقات ہوئی، انہوں نے گھوڑے ساتھ لے کر اسے سبب پر حیا رہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کرایہ سویتے رہا، آیا چاہتے ہیں، یہ لوگ قریش کے پاس گئے اور انہیں اس قصہ سے آگاہ کیا، وہ بھرا گئے، ان پر اللہ! ہم نے تو کوئی نئی حرکت نہیں کی، ہم تو اپنی تحریر بعد معاہدے کی مدت پر قائم ہیں، پھر محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صحابہ کو کہے کہ ہم یہ کہیں جو معافی کرتے ہیں، چنانچہ انھوں نے کھڑا ہو کر ایک شخص کو قریب سے چند لوگوں کے ہمراہ بھیجا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت یعنی باجی میں صحابہ کے ہمراہ تشریف فرما تھے اور وہی کے ہاں وہ اختیار بھی یہاں پہنچ گئے تھے ان لوگوں نے یہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کی اور عرض کیا: آپ نے ہمیں سے کچھ کبھی معاہدے کی خلاف ورزی نہیں کی، اب آپ حرم میں اپنی قوم پر تھیلوں سے راجع ہوں گے، مالا کہ آپ نے ان سے شر و کر دیکھی ہے کہ آپ صرف مسافر کے اختیار کے ساتھ داخل ہوں گے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں ان پر اختیار ہے کہ داخل نہیں ہوں گا، یہ سن کر کب نہ بولا: آپ اسی نیک اور وفا احمد کے ساتھ

سرفروش ہیں۔ چودہ اپنے رفتار کے ساتھ وہیں ہوا اور اہل کشتہ کے کڑکھ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے جو خواتم
وگوں سے مل کر رکھی تھیں وہ اس پر قائم ہیں۔ یہ فیصلہ اللہ ہی نے روایت کیا ہے (تذکار میں اسی طرح ہے)
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر انظران میں نوگوں کو جو کئے کہ کئے فریب ایک وادی تھے۔ اور تین چار نہیں
ہیں تھے کہ انظران کو کوئی فریب کا جائے تھے۔ اور کبھی کئے قول کئے مطابق کوئی راہ کو کہ کئے کہ امین ۱۶
میل کا فاصلہ تھے اور بعض نے ۱۵ میل اور بعض نے ۱۷ میل ذکر کیا ہے (اشقاہ الغرام) اور انظران سے
موضع سرفروش تک سائستہ میل تھے، اور سرفروش سے کنگھ چھ میل تھے۔ اور لوگ اور سرفروش کے ایسی ممانت
میں چند اقوال ہیں جو ترجمہ الوداع میں گزر چکے ہیں، اور بخیرا پانچ اسکے بطور آج میں بھیج دیتے۔ بیچ پانچ
تھانی، پھر مزد ساکنہ، پھر ورجیم اور پھر حیم و تینوں ہر کتبہ بھیج ہیں۔ یہ کئے کہ قریب ایک جگہ جو کئے
آٹھ میل تھے، اور یہاں سے حدود دوم کے نشان نظر آتے ہیں۔ اور اس میں غولی (منہج غاسطہ بکروغ غولی)
اور انصاری الغریبی کر و سور قدام کی سیت میں ان کی گزائی پر مامور فرما کر ان کو بھیجے جس کو کہ قشرین نے
کئے۔ ان سہ کئے ہیں کہ پھر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام سے غاسطہ دوستی (منہج غولی)
اور آدمی ان کی بکری بھیج دیتے، یہاں تک کہ سب حضرات نے کئے اسکے ملائک ادا کر لیے۔ اور اللہ میں
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طوان، نعم اور خلق سے فراغت کا ذکر کرنے کے بعد بکھا جب آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے چند صحابہ کو حکم فرمایا کہ وہ اس کو مخالفت کے لیے بطور ناچ میں ٹھہریں، اور ان
کو کہو اب تک اس صحابہ کو مامور تھے، اگر تک عروہ ادا کر میں، چنانچہ صحابہ نے یہ کیا تو سہ لگے
میں اسی طرح تھے۔

موضع سرفروش میں حضرت میثروست نکاح کیا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت میثروست
سے موضع سرفروش میں بھلائی کر نام نکاح کیا اور انیس میں ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق کئے ہیں، اسب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو ازخبر سے خارج ہونے پر بعد عروہ کا حکم کہہ کر تھے، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ
عنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جہڑے آتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو حضرت میثروست
بنت عادتہ رضی اللہ عنہا کی (دفع وینکم نکاح) سے کہ پہلے بھیج دیا، حضرت میثروست کی ان شریک بہن لہا
بنت میثروست حضرت جہڑ کے نکاح میں تھیں، یہی حضرت میثروست نے اپنا سادہ حضرت عباس کے پر وگاہ
اندر سے حضرت میثروست کا نکاح، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کر دیا۔ اور اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم

اس پر مشفق ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئیں شخص کا قصد فرمایا تھا اور اہل کعبہ کو دیکھ کر حکومت دی تھی۔ مگر انھوں نے قبول نہیں کی۔ تو کیا نکاح سے قبل ہی ولیک کا قصد فرمایا تھا، چنانچہ حافظ ابن قیمؒ نے لکھا کہ اس نے کہہ دیا صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ میں دن بھر، جب چاہے، رہتا ہوں کہ میں تو سہل اور عذیب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کھڑے ہو کر اطلب نے بندہ آواز دے، بلکہ اگر کہنا کہ اے نبیؐ، تم مجھے زہین سے نہیں لے سکتے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے تمہارے بیان کی ایک مثال سے لے کر نکاح کیا ہے، اگر میں اس کی شخصیت تک شہروں کو تہہ نہ کر دیتا، ہر گز یاد کر رہا ہوں کہ ہم کعبہ کی یاد کر رہے تھے، ہر جمعہ کھاتیں کئے اور تم سبھی چاروں کے ساتھ کھاؤ گے، اس پر انھوں نے کہا تم آپ کو اللہ تعالیٰ کا اور عباد کا واسطہ دے کر کہتے ہیں کہ آپ فرمایا میں سے چھ عاتقین پر پورا قبضہ آگے آتا ہے۔ اور پورا قبضہ ابن ہشام نے ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے۔ اور امام غزالیؒ نے اپنی مسند سے حضرت ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بحالت احرام حضرت یثرب سے نکاح کیا، پھر مکہ میں تین روز قیام پذیر رہے اور پھر سے دن کو اطلب قریش کے چند افراد کے ساتھ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہہ کہ آپ کی عیادت تم جو بھی، اس جیسے وہاں سے نکل جائیے ۱۵

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مکہ میں داخل ہونا اور سلمانؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چاندن اور کفار کا کہ چھوڑ کر باہر نکل جائے۔

اور کفار قریش میں ان کے کارواں اثرات تھا اور رسولؐ سے حکومت کی بنا کہ چھوڑ کر مازوں کی چیزوں کی طرف نکل گئے۔ انہیں اس راستہ پر راستہ بھر نہیں تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کو حواٹ کرتے دیکھ سکیں اور ایک روایت میں ہے کہ وہ لغزت اور کبوتر کی بنا پر باہر نکل گئے کیونکہ انھیں غلط عداوت کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دیکھ کر ارادہ تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہی کے اونٹ آگے بھیج دیتے اور انھیں کہہ کے قریب وادی طوی میں رکھا گیا، مگر جب آپ صلی اللہ علیہ وسلمؐ عرب سے فارغ ہوئے تو ان کو غم کے لیے لایا جاتے۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلمؐ نے کہا کہ تم (مکہ میں) داخل ہوئے، گناہ، بیعت اہل مدینہ کے ساتھ۔ وہ گناہ جو تم پر چڑھتی ہے اور تم سے بیعت جانتے ملے۔ وضم جہم، اور اقرار فرم کے ساتھ کہ میں ایک ہزار کا نام ہے۔ اور حجة الوداع

یہ گلد چڑکاتے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور ان میں کہ اسے داخل ہوتے تھے۔

عبداللہ بن رواحہ کے اشعار اور عبد اللہ بن رواحہ کے اشعار اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی کی ہمارا تمام کچھ تھی۔ اور ایک روایت میں ہے

مردہ آپ کی کتاب قلم سے ہوتے تھے۔ لیکن بہت کچھ چننا کر لیتے ہیں اور کبھی کبھار تمام لیتے ہیں اور کبھی آپ کے آگے لگے چلتے ہوں۔ اور لوہار حمالی کہتے ہیں جو شعر پڑھ رہے تھے

خَلَقَ ابْنُ الْكَفَّارِ عَنْ سَبِيلِهِ الْيَوْمَ نَفَرٌ بِكُمْ عَلَى تَهْدِيَةٍ

خَلَقَ ابْنُ الْكَفَّارِ عَنْ سَبِيلِهِ الْيَوْمَ نَفَرٌ بِكُمْ عَلَى تَهْدِيَةٍ

(نعرہ) اسے کافروں کی اندوہنا ہے کہ آج اس قرآن کی تمیز لیں جو تم نہیں لیں گے۔

اور دوسرا آپ کے کسرتوں سے جفا ہو جائیں گے اور دوستوں کو بھول جائیں گے۔

ابن اشعہ کے اشعار کے سلسلے میں مختلف روایات آ رہی ہیں، جیسا کہ انجیس میں ہے اور حافظہ

یہ اشعار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طواف بیت اللہ کے وقت ذکر کرتے ہیں یہ اشعار ابن اشعہ

عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اسے ابن رواحہ، ابوہریرہ، سہل بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اور اللہ تعالیٰ

کے حرم میں شعر پڑھتے ہوئے اور طوافی کرتے ہیں، یعنی ان اشعار سے اعداد کا غلط پیکر کھاتے تو حرم میں

قتال کی نوبت آسکتی ہے پھر یہ مطلب تھا کہ اس موقع پر شعر خوانی اس کمال ادب کے مقامی ہے جس

کے ہر مادی ہیں و خصوصاً عبادت کی حالت میں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ

فرمایا: اسے عمر ان کو چھوڑ دو، کیونکہ یہ اشعار کفار کے لیے تیروں کی بادش سے بھی زیادہ تکلیف دہ

ہیں۔ اور ایک روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے ابن رواحہ پر چھوڑ

وَبَرِّئَ اللَّهُ ذُرِّيَّتَهُ وَذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلَهُ الْإِثْمَ وَالْآثَامَ دَمْدَمَ (اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں، نہ کہ گندہ ہے،

اسی سے اپنے بندے کی و در قرآنی، اور اپنے لشکر کو عزت بخشی، اور جماعتوں کو تنہا شکست دی)۔

چنانچہ ابن رواحہ نے یہ کلمات کہے اور ان کے ساتھ مسلمانوں میں بھی یہ کلمات کہے۔

یہ کتابوں کی زبان اس امر پر تفسیر ضروری ہے کہ ائمہ و ائمہ کی اور ان کی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے

روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عرۃ القضا میں کہ میں داخل ہوتے، اور عبد اللہ بن رواحہ

آپ کے آگے شعر پڑھنے جاتے تھے۔ بخلاف ابی السخا عن سبیلہ الخ یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ

ان سے کہا کہ اسے ابن رواحہ رحمہ اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے روانہ کرنا کہ ہم میں سے کوئی
 جو چاہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا: اے عمر! ان کو کہنے دو۔ کیونکہ شعر کافروں میں تیروں کا
 بادشہ سے بھی زیادہ اثر انداز ہیں۔ امام ترمذی کہتے ہیں کہ یہ حدیث اس سند سے حسن صحیح ہے اور ایک
 دوسری حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عروۃ القضا میں کہیں داخل ہوتے۔ اور کسب
 میں لاکھ آپ کے آگے آگے تھے، اور بعض علماء حدیث کہ نزدیک ہے۔ دوسری حدیث زیادہ صحیح ہے،
 کیونکہ عید اللہ بن رواحہ جنگ موتہ میں شہید ہوئے اور عروۃ القضا اس کے بعد چلوا۔ ۱۱

امام ترمذی کا یہ کہ عروۃ القضا غزوہ موتہ کے بعد چلوا وہم ہے۔ کیونکہ عروۃ القضا شمش میں چلوا
 اور غزوہ موتہ شمش میں۔ جیسا کہ معروف ہے، حافظ ابن حجر کہتے ہیں: یہ زہبی شعیبہ اور طلحہ رودہ سے
 میں نہیں جانتا کہ امام ترمذی غزوہ موتہ کے باوجود اس غلطی میں کیسے جا پڑے، عروۃ القضا بن قریظ
 جعفر، حضرت علیؓ اور زید بن خطابؓ کا حضرت خزیمہ کی صاحبزادی کے ہاں سے ہر چکر کا ایک معروف واقعہ
 ہے جیسا کہ آگے آئے گا، اور حضرت جعفر، حضرت زید اور حضرت عبداللہ بن رواحہ ایک ہی مکان میں
 شہید ہوئے۔ آخر امام ترمذی پر ایسی چیز کیسے لکھی رہ گئی؟ بعد ازاں مجھے بعض لوگوں کی کہ تحریر میں کیونکہ
 میں حضرت الزہریؒ کی حدیث کے ذیل میں یہ لکھا ہے کہ یہ حافظ کی کلام ہے اگر صحیح ہو تو امام ترمذی کا اعتراض
 بجا ہے، لیکن ترمذی کے راوی کی حدیث کے ساتھ لکھا ہوا جو اس پر جو ہے اس میں یہی عبارت ہے جو اوپر
 گذر چکی ہے۔ واللہ اعلم! انہ میں کہا ہوا کہ بعض لوگوں سے حافظ کی ٹولہ کا نائب حافظ ابن قیم ہیں۔

کیونکہ انھوں نے القوی میں کہا ہے کہ ترمذی وغیرہ میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن
 مکہ میں داخل ہوئے۔ ورنہ ایک عبداللہ بن رواحہ آپ کے آگے آگے یہ شعر پڑھ رہے تھے۔

خَلَا أَمْرُ الْمُكَافَرَةِ بِبَيْلِهِ
 حُرِّدَ دِمَاجُ بَنِي كُزَيْبٍ رَدَاكَ كُفْرُكَ فَخَرَّ سَاحِلُهُ
 پادشاہی قبیلہ کے گھرانے سے پڑا اور کفر کے فتنے سے پارا قریب جنگ موتہ میں شہید
 ہو چکے تھے، وہاں آپ کے سامنے ابن رواحہ کے شعر پڑھے جاتے تھے۔ اور وہی حقیقت ہے جو ابن
 ابی نعل کی اکثر اختلاف میں ہے۔ ۱۲ اور کوکب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے حضرت عمرؓ کے
 اشعار کی وجہ تفصیل سے گفتگو کی ہے۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اتر لیا کہ ہے یہاں تک کہ آپ
 سنا اپنی چیز کے ساتھ لکھی یعنی جو اس کا اسلام کیا۔ ورنہ ایک آپ کے اپنے کپڑے سے لپیٹا
 کر لیا تھا۔ اضلیح کے معنی میں ہیں کہ چادر کو دھاتی بھل کے نیچے سے نکال کر اس کے دونوں پشتوں

کھڑے ہر آنگے پیچھے ٹھکانے جاتیں، اس میں آپ کے پیچھے ہیں کہ آپ نے بھی بڑا حکم فرمایا کہ اپنے کھڑے رہنے والوں کو
اور طواف میں تشریف لیں، اگر سرگرمی کے واسطے کسی قوت و طاقت کا ملنا ہو جو اور آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم پر ممکن طریقہ سے ان کو مربوط کر کے کسی کی سرپرستی کر کے تھے۔ اور آپ نے اپنی اونٹنی پر طواف کیا جیسا
کہ اس بعد طواف اقدس میں مذکور کیا ہے، اور ان دونوں میں بھی ذکر کیا ہے کہ آپ کو کوئی غلہ نہیں تھا۔
اور اس صحابی کو غلو سے اس بات میں بھی کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں طواف کیا، اس میں
یہ خبر ان میں سے پہلے اور آپ کے پیچھے میں اپنی مقدار رفتہ سے چلے۔ اور ان میں آپ کے ساتھ یہاں لے آئے کہ وہ
کھڑے نہ رہتے تھے، بلکہ اس میں اپنی اونٹنی رضی اللہ عنہ سے وہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غلو
کیا اور جو ہے جسے آپ کے ساتھ برو کیا، پس جب آپ کے گزیر اعلان ہوئے تو آپ کے ساتھ طواف کیا اور ہم
نے آپ کے ساتھ طواف کیا، اور آپ صفا زور و پر آئے تو ہم بھی آپ کے ساتھ آئے۔ اور ہم آپ کو
اپنی کشت چھانستے رکھتے تھے کہ گزیر کوئی شخص آپ پر نہ پڑے، اور ایک روایت میں ہے کہ ہم آپ
کو کشتوں اور کشتوں کے درمیان سے ہمارے ہاتھ لے کر گزیر آپ کو اذرازدیں، یہ دونوں روایتیں
بلائی ہیں، اور ایک روایت میں ہے کہ جب آپ کے کشتوں سے لے کر اور غلو سے لے کر بیت اللہ
کا طواف کیا تو ہم آپ کو اس وقتوں اور یوں سے ہمارے ہاتھ لے کر بار بار آپ کو کشتوں میں چھاتیں، اور
اور آٹھ ایک انھوں کے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح اضطراب کر کے تھا، اضطراب کی تفسیر اور
گنہگار ہے، اور انھوں نے دھل گیا، زلزل اور اضطراب کی بحث جزا جزا اور آج میں گزیر چلے، پس ان کو
مرد و عورتیں اور بچے کھڑے، سوال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ہمارے طواف کرتے دیکھ رہے تھے۔

اور تحقیق میں روایت بخاری حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل
زلزل کا سبب اور اس کی ابتداء کیا ہے کہ سرگرمی کے کارہ و گناہ سے اس نے

ہیں ان کو شب کے جناحے لے کر رکھا ہے، پس ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ پہلے میں ہجروں
میں زلزل کریں اور دیکھ جائیں اور ہجرا سندو کے ہیں مقدار رفتہ سے چلے، اور تمام ہجروں میں زلزل کا حکم
میں کوئی ہجرا نہیں تھی، ہجرا اس کے کہ آپ ان پر شفقت کرتے ہو، ان کی روایت فرمادہا ہے تھا
اور ایک روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا: زلزل کرو، اگر سرگرمی تمہاری قوت کا ثبوت ہو کہ میں اور سرگرمی
تجیل قیامت کی جانب کھینچتے، اور اللہ تعالیٰ میں ہے کہ زلزل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام مسلمانوں کے اضطراب اور

فرمان کیا، اور یہ اسلام میں سب سے پہلا نزل اور احادیثِ شریفہ اور احکاماتِ شریفہ کے زمرہ میں ہے۔ اجماعِ علماء و محدثین ہے کہ یہ آیت اربعہ کے بعد نازل ہوئی۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام کثرت و مشقت اور سختی میں ہیں، پس وہ دار الفداء کے پاس صفتِ بندہ کر بیٹھ گئے تاکہ آپ کو اور آپ کے صحابہ کو دیکھیں۔ پس جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں داخل ہوئے تو اپنی رواۃ و بارگاہ کے ساتھ احادیثِ شریفہ اور فرایہ: اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحم فرما ہے جو آج ان کافروں کے سامنے اپنی قوت کا مظاہرہ کرے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خبرِ اسود کا اسلام کیا اور دو سو تے ہوئے نکلے اور جہادِ اہلِ مہاجرین سے بھی آپ کے ساتھ وہ لوگ لگائی (یعنی زانی کیا) یہاں تک جب آپ ان سے بیت اللہ کی آڑ میں آئے اور کہیں باقی کا اسلام کیا تو مسافر و زائر سے پہلے، اور خبرِ اسود کا اسلام نہ کر کے بعد پھر نزل کیا، میں پھر سے اسی طرح پورے ہوئے کہتے، اور باقی پھر وہیں میں تمام روایت سے پہلے۔ **فصل**

میں کتابوں کے نام بخاری، امام مسلم اور ترمذی اور داؤد سے عظمت میں جہاں رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ آئمہ و افاضاء اور داؤد کے ہیں، مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آئمہ تو صحابہ کرام ہیں، غریب کے بھائی و جیسے لایع رہے، پس مشرکوں کے کیا کہنا کہ ان سے یہاں ایسے لوگ آئے ہیں جن کو بخاری کے انہر کر کے کہتا ہے۔ اور انہوں نے اس سے سننے تکلف اٹھائی ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کی افشاک سے مطلق فرمایا، پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو مکہ و مدینہ میں نزل کر میں اور کہیں باقی اللہ کہیں اسود کے درمیان نام و نشان سے نہیں، پس جب کہ مکہ لوگوں نے ان کو نہ دیکھا تو کہتے تھے کیا یہی لوگ ہیں جن کے بارے میں ہم کہتے تھے کہ ان کو جہاد سے لڑو، مگر لکھا ہے: یہ لوگ تو ہم سے بھی زیادہ قوی اور مضبوط ہیں۔ **الح**: اور ایک روایت میں ہے کہ قریش کہتے تھے کہ تم ہر طرف چلے۔

نزدیکی کہتے ہیں کہ امام احمد بن حنبل سے روایت کیا ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مہربان "مراظہان" میں آئے تو آپ کے صحابہ کو خبر ہوئی کہ قریش ان کے عہدِ صفت کے افسانے بیان کر رہے ہیں، پس انہوں نے کہا کہ اگر ہم اپنی سوانیوں کو بھیج کر کہیں ان کا گوشت کھائیں اور شور مچا دیں تو کب جب ان لوگوں کے یہاں قاتلین گئے تو آواز دہم ہوئی گئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایسا نہ کرو، بلکہ اپنے دوستوں کے سامنے ہنس لادو۔ چنانچہ انہوں نے جیج کے کہے دستِ نریمان بچا ہے اور خوب کھایا اور کچھ کھانا باقی رہا تو ہر ایک نے اپنے دوستوں میں بھریا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ

سنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قریش کی لشکر سے مطلع کر دیا۔ پس آپ نے ان کو حکم دیا کہ نازل کریں۔ الخ۔
 پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اونٹنی پر چھٹا لہر مردہ کے درمیان طواف کیا یعنی سو گئی، مگر طواف
 کتنا حق تعالیٰ کے ارشاد ان یطوفت، بعد ازاں اقدس کی بنا پر ہے۔ پہلے گھر چکھنے کے بعد ہی کہ جانہ زانی
 اونٹنی میں چھوڑ دینا چاہتے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طواف وحشی سے فارغ ہوئے تک وہ آپ کے
 حکم سے نراؤں کے پاس لاسنہ جا چکے تھے۔ چنانچہ آپ جب کسی کے ساتھ بیٹھتے تھے تو فرمایا:
 یہ عمر کی بچہ اور کون کا بچہ کی کو چھو نہ رہے۔ پھر آپ نے ان ساتھ اونٹنی کو جو ساتھ لاسنہ تھے نراؤں کے پاس بٹھو
 کیا، ان اسی جگہ طواف کیا۔ صاحب تاریخ نے ذکر کیا ہے کہ عمر بن عبداللہ الصدوقی نے آپ کا طواف کیا تھا۔ یہی
 عمل مسلمانوں نے کیا۔ واقعہ یہ کہ آپ کے ساتھیوں کو گولے بھی فرو کیا تھا جو عمر بن ابی شریک نہیں
 تھے۔ مگر انھوں نے غرضیں کیا اور جو گولے عمر بن ابی شریک تھے اور عروۃ القضاہ کے لئے بھی آئے انھوں نے
 بدی میں اشتراک کیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں صحابہ کو ان کے طواف وحشی سے فارغ
 ہونے کے بعد مکر فرمایا کہ وہ بطن پہنچے پہلے بائیں اندام کی گواہی کریں۔ اور وہ جسے رگ جو داری ہیں
 اور انھوں نے ابھی تک سنا کہ اور انھیں کہتے وہ اگر سنا کہ اور انہیں۔ چنانچہ آپ کے ارشاد کی تعمیل
 کی گئی۔

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قریش کی شرط کی مطابق
 عروۃ القضاہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 خانہ کعبہ کے اندر داخل نہیں ہوئے تھے
 کہ میں تین دن رنجہ دار اس عروۃ القضاہ میں کہہ
 سکے اندر داخل نہیں ہوتے۔ نہ کالی کہتے ہیں کہ انہیں

بنیادی کی حدایت کے ایک شخص نے حضرت ابن ابی اوفی سے دریافت کیا کہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عروۃ
 القضاہ کے سال کعبہ میں داخل ہوئے، فرمایا: نہیں۔ اور واقعہ یہ کہ روایت ہے کہ انھوں نے کہا: آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم عروۃ القضاہ میں کعبہ کے اندر نہیں گئے۔ آپ نے ان کو یہاں ہم بھیج کر اجازت طلب کی تھی۔
 مگر انھوں نے یہ بات کہہ کر انکار کر دیا کہ آپ کی شرطیں یہ بات داخل نہیں تھی۔

حضرت بلال کا کعبہ کی خدمت میں
 اذان کہنا فتح کہہ کر واقعہ ہے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عروۃ القضاہ میں جب طواف
 پر دیکھ کر بیت اللہ کے اندر داخل ہوئے۔ یعنی وہیں رہے۔ یہاں تک حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے کعبہ پر چڑھ کر کعبہ کی زینت کیں ۱۰ الحدیث اور اسی روایت میں مذکور ہے کہ حضرت
صفوان اور خالد بن اسید (دو ذہن الابرار) نے اس امر پر اللہ کا شکر ادا کیا کہ ان کے باپ مرچے ہیں اور انھوں
نے اس عظیم کعبہ کی چھت پر (اعزاز اللہ) کعبہ کی طرح آواز دے رکھا ہے جیسا دیکھا۔ گزشتہ روایت میں ہے،
چنانچہ قرآن میں، ابن ابی شیبہ، ابن بشام اور شیخ ابی نعیم نے دوسری سند سے اور دیگر حضرت حسنہ سے سند و طریقہ
سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کعبہ شریف میں داخل ہوا اور حضرت خوالہؓ کا اس کی چھت
پر اذان بکرائی کہ گواہی دے۔ اور بعض نے تصریح کی ہے کہ میں مشہور ہے، اور وہ اذان کسی روایت میں مشغور ہو
تو بھی قابل احتجاج نہیں چنانچہ دو دوسروں کے خلاف روایت نقل کر کے بالخصوص حدیث بنیادی کی روایت
کے خلاف ۱۰۹ھ

اور وہ فقط اس کی سند اپنی تاریخ میں کہہ کر یہ بھی نہ بطریق واحد ہی اس طرح ذکر کیا ہے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کا بیت اللہ میں داخل ہونا عروۃ القضا کا واقعہ ہے مگر مشہور ہے کہ فریخ کے حکم کے حال ہوا۔
واللہ اعلم ۱۱ اور جزہ جزء الوداع میں گذر چکا ہے کہ عروۃ القضا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کعبہ میں
داخل ہونا اجماعی ہے۔ اور صحیح بخاری میں عبد اللہ بن ابی اوفی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے عروۃ کیا، پس بیت اللہ کا طواف کیا۔ اور مقام ابراہیم علیہ السلام کے پیچھے دو رکعتیں پڑھیں اور
انہیں کے ساتھ وہ لوگ تھے جو آپ کو گواہ رہے اور چاند کے نیچے ابرو کر رہے تھے، پس ایک شخص سلطان
سے چہرہ ان میں ابی اوفی سے کہہ گا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ میں داخل ہوئے؟ فرمایا: نہیں یا اللہ
شیخ فریخ فرماتے ہیں: عروۃ القضا کا واقعہ ہے اور اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حلیت اللہ
کے اندر نماز نہیں پڑھی، کیونکہ اس کے اندر جو تعداد اور آوازیں تھیں ان کے چاند نے اور شمس کی قدرت
و قوت، اور ان کی موجودگی میں داخل ہونا جائز تھا۔ اور اس میں اس بات پر اہمیت ہے کہ مقامات شریفہ میں
جب کسی طرح کا کھڑو شریک ہوا تو ان کی زیارت کو ترک کر دینا چاہیے ۱۲ اور اس کے حاشیہ میں ہے کہ
شیخ کا یہ ارشاد کہ عروۃ القضا کا قصد ہے، یہی واقعہ ہے، تو ہی کہتے ہیں کہ علامہ نے اس کا منہ کرنا حضرت
کے ترکہ و خان کا سبب تھا کہ بیت اللہ میں ہمسام و تعداد یہ یقین اور شریکین آپ کو ان کی تعمیر کا اجازت
میں دست بٹھاتے تھے، پھر فریخ کے حکم کے موقع پر آپ نے تھا اور کہ شمس کا حکم فرمایا بعد ازاں بیت اللہ کے
اندہ شریفین نے گئے، جیسا کہ بخاری میں ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہے۔ پس لبیب جو تعداد

ہوا اور خیر میں ہے کہ جب چہ تھے دن ظہر کا وقت ہوا تو سہیل بن عمرو اور عویطب بن عبد العزیٰ آپ کے پاس آئے اور کہا: آپ کی دست ختم ہو چکی ہے۔ انہما یہاں سے تشریف لے جاتے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور ان سے کہا کہ اپنے صاحب سے کہیے کہ ہمارے یہاں سے نکل جائیں۔ کیونکہ دست ختم ہو چکی۔ اس کے بعد صاحب خیر سے گئے ہیں۔ آپس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چوتھے دن کا بھی کی تو سہیل بن عمرو اور عویطب بن عمرو دعویٰ آپ کے پاس آئے: ہاں کا بیان کرتے کہ یہاں کے غلام ہے کہ وہ چوتھے دن کی ظہر کا وقت آئے تھے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انصاف کی مجلس میں حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ سے گفتگو فرما رہے تھے۔ پس عویطب نے حسیح کر کہا: ہم آپ کو اور تمہارا اور عبادہ (وہیں) کا واسطہ دے کر کہنے کی کہ آپ ہماری سرزمین سے نکل جائیں۔ کہیں دن گزر چکے ہیں۔ پھر سعد نے کہا: تو غلط کہتا ہے۔ میری ماں نہ ہے۔ میری بیوی نہ ہے۔ میرے باپ کا واللہ! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صرف اپنی خوشی سے جائیں گے۔ یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سکرانے شروع فرمایا: اے سعد! ان لوگوں کو کہہ ہمارے ڈیرے میں ہماری ملاقات کر آتے ہیں۔ ایسا ہے دوزخ تکلیف دہ ہے۔ یہی بات کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا میں زمین و آسمان سے روایت ہے۔ اس روایت سے منافی نہیں جو غزوہ دست مروی ہے کہ جب چہ تھے دن ظہر کا وقت ہوا تو سہیل آپ کے پاس آیا۔ الخ چنانچہ حلقہ واقع میں گئے پھر کہنا یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کہیں تشریف نہ لائے اور ان کے اضعاف اقرار میں جاتی ہوگی۔ اور کہ وقت ملکہ چھ دن اسی وقت میں دن پورے ہوئے، جس وقت کہ آپ کو میں داخل ہوتے تھے۔ اور سہیل اور عویطب قرینا اسی وقت آکر آپ سے مستعدی ہوتے کہ آپ تشریف لے جائیں۔

آنحضرت کا میں نہایت دور ویر۔ نزدیک کہتے ہیں کہ ابن اسحاق کا بیان ہے کہ قریش نے عویطب کو آپ کے کلام سے شکایت پر مانور کیا تھا۔ چنانچہ اس نے کہا: یہاں سے نکل جاؤ۔ آپ نے فرمایا: تمہارا کیا عروج ہے اگر تم میرے رہنے کی اجازت دو گا کہ میں تمہارے یہاں رہ کر نصیحت کی رسم انجام دوں۔ اور ہم گھانا کیا کریں۔ اس میں تم لوگ بھی شرکت کرو، انہوں نے کہا: ہمیں آپ کے کہنے کی حاجت نہیں۔ پس یہاں سے چلے جائیے۔ اور خیر میں ہے کہ روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غار حرا سے فارغ ہو کر تین

ان کو میں دے رہا ہوں، اہل کستہ نہیں ہی ان کا شر یا شمر ہی تھی۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان کو (کنعان کے پاس پریشانہ ہوتے ہوئے) بھیجا کہ اگر تم جاہل تو تمہارے پاس نہیں رہیں اور وہیں اور اپنی اہلیہ سے زناات کروں۔ اور تمہیں دیکھ لگاؤں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عروس سے پہلے حضرت میمونؓ سے نکاح کیا تھا، اور ابھی رخصتی نہیں ہوئی تھی، مگر ابلی کر کے کہا: تمہیں آپ کے دلچسپ کی عزت میں، اس زمانہ میں منکر جانے، اس روایت سے اس لوگوں کی تائید جوتی ہے جو کہتے ہیں کہ آپؐ نے اعرام کی حالت میں حضرت میمونؓ سے نکاح کیا تھا، اللہ حافظ ابن قیمؒ اور حنفی برسیؒ بن ہشامؒ کے الفاظ ہیں: کثیر نقل کے معانی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حویطب کے نکاح کا ذکر کرنے کے بعد یہ ہیں: پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حویطب اور سہیل کو آزاد سے کر فرمایا: میں نے تمہارے یہ سہیل کی ایک عاتق سے نکاح کر لیا ہے۔ اس میں تمہارا کیا نقص ہے کہ میں کچھ وقت مزید حضورؐ کی میانہ کاری کر اس سے زناات کروں، اللہ ہم کو نیکار نیکار کریں گے، تو یہ بھی جہاد صادقہ کی کرکھاؤنگے، پس انھوں نے کہا: ہم آپ کو اللہ تعالیٰ کا کھور معاہدہ کا واسطہ نہ کر سکتے ہیں کہ آپؐ فرماؤ: نکاح جائز ہے۔ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو رائی کر سکھ دیا اور انھوں نے ابلیغ سے کوچ کا اعلان کر دیا، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کر کے کسی مکان میں نہیں ٹھہرتے تھے۔

نہ نقل کرتے ہیں: واللہ ہی کی روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آپ کا قیام ابلیغ میں رہا۔ کسی مکان میں نہیں ٹھہرتے تھے، بلکہ ابلیغ میں آپ کے اپنے چھوٹے کا خیمہ نصب کر دیا گیا تھا، آپ کہتے دایم کسی مکان میں رہتے، اور کبھی کسی مکان کی چھت تک پہنچے نہیں گئے اور طہاات میں کوچ کے اعلان کے بعد وہ گویا اپنے کو شہر کس کوئی مسلمان زمانہ میں نہ رہتے۔

مزید دہلی اور حضرت حمزہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی آزمائی پر تدار ہوئے، اور حضرت حمزہؓ کی صاحبزادی آپ کے پیچھے پیچھے آ رہی تھی۔ زرقانی نے اس پر بھی لکھا کہ ام میں سات قرآن نقل کر کے حافظہ کے حوالے کر دیا۔

کہ اس کا مشہور نام آباد ہے۔ زرقانی نے حافظہ سے اسی طرح نقل کیا ہے کہ فخر البانیؒ کے جو نسخے ہمارے پاس ہیں ان میں یہ ہے کہ: مولیٰ کی صاحبزادی کا نام عاترہ یا عاترہ یا آسرہ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے، اور اولیٰ ہی مشہور ہے۔ یہ بھی صحیح ہے کہ کبار عربی تھی، حافظہ کہتے ہیں کہ لانا اس سے تعظیم کی بنا پر آپ کو کچھ کا جو گاہ درنا آپ اس کے چہرہ اور جاتی ہوئے ہیں، اس حضرت علیؓ نے اس کا ہاتھ پکڑ کر اس کو نکالا، شیخ ذوالحی

فرمانت میں کہ اس روایت کا یہ بیان کہ حضرت علیؑ نے اس کو ملے یہاں اس حدیث کے خلاف ہے جو پہلے گذر چکی
 ہے یعنی ابوہریرہؓ کی روایت میں ہے، علامہؒ کہہ گئے اور حضرت عمرؓ کی صاحبزادی کو ملے ہے۔ اے

۱۰۔ اہل بیت میں یہ روایت صحیح کی صورت یہ ہے کہ کدورت تو سب سے پہلے نبیؐ میں جاری تھی کہ اپنے سے اور اس کی
 اولاد میں اور روایت ہے جو حافظہ نے معاذ بن جبلؓ کی روایت سے نقل کی ہے کہ کدورت میں اندھ علیؑ تھے بلکہ وہ علیؑ کے چاہنے
 والے عدا کی طرف سے تھے اور اس آیت کو حضرت عمرؓ کی صاحبزادی کو پایا، اس سے روایت کیا تو کہتے تھے کہ اس سے کہ آپؐ کے
 اہل بیت سے کہیں نہیں ملے، چاہے رسولؐ اندھ علیؑ و سلمؐ کی قیام کو میں بھی تو لوگوں میں گھومتی
 اور آپؐ پر نظر پڑتی تو قیام ہی ہوئی آپؐ کے پیچھے چل پڑی، پس حضرت علیؑ نے اس کو کھانڈا اور حضرت
 فاطمہؑ کے جوڑے میں سوا کر دیا، اس کی نیند جاؤنگے کہ تو اس سے جو حق ہے دو گئے، میں کہی سہی کہ روایت میں یہ نہ
 شیخ مروی ہے اس آیت میں کہ وہ لوگوں میں گھوم رہی تھی کہ حضرت علیؑ نے اس کا ہاتھ پکڑا اور اسے حضرت
 فاطمہؑ کے سپرد کر دیا۔ اسی قصہ را۔ اور حضرت فاطمہؑ نے فرمایا کہ سنو، یہی چاہا خدا تعالیٰ کہ اس کو روایت
 ہے کہ حضرت علیؑ نے حضرت فاطمہؑ سے فرمایا جب کہ وہ اپنے برون میں سوا رہیں، اس کو اپنے پاس رکھو۔ پس
 حضرت فاطمہؑ رضی اللہ عنہا نے اسے اپنے ساتھ سوا کر لیا۔

پھر حضرت علیؑ حضرت زیدؓ، حضرت جعفر رضی اللہ عنہما کا اس کی کھانڈت
 اس کی کھانڈت میں تیار کر کے
 میں چھوڑا تھا، اور یہ تیار کر کے بعد جواتھا، جبکہ اس نے
 احمد اور حاکم میں حضرت علیؑ کی حدیث سے واضح ہے۔ اور معاذ بن جبلؓ اور انہوں میں عروا سے مروی ہے کہ جب جب
 کے قریب پہنچے تو یہ کہتے تھے اس کے بارے میں آپؐ سے بات کی اور یہ کہ حضرت عمرؓ کے وقت اور رسولؐ نے
 علیؑ و سلمؐ کی قیام کو وہ عزائمات کی، کہ اسے ان کے بھائی تھے، یہ روایت اس امر کے خلاف نہیں کہ کماست
 میں ہوئی ہو، مگر حضرت زیدؓ نے حضرت علیؑ و سلمؐ سے اس سلسلہ میں درخواست کی ہوگی، اور
 ملازمت بعد میں ہوئی ہوگی۔ (کھانڈی قرطانی)

شیخ حاتمؒ میں فرماتے ہیں کہ لاکھ مست میں ان بات سے ہے۔ حافظہ نے شیخ میں کہا ہے کہ اگر کوئی کہے کہ
 حضرت علیؑ، حضرت جعفرؓ اور حضرت زیدؓ کی کماست، علیؑ و سلمؐ کی خدمت میں سرحد خان جینے
 کے بعد ہوئی، بعد ازاں کہ تک کہتے ہیں کہ اس سلسلہ میں ان کی خدمت سے جراثیم کے بعد ہوئی، یہ مست احمد
 و حاکم میں حدیث علیؑ کی روایت سے ہے۔ اور معاذ بن جبلؓ اور انہوں میں یہ کہتے تھے کہ وہ اس روایت کے ساتھ ملازمت

بچہ جو زلفانی کے حمار سے نکل گیا تھی (اس کے بعد شہساز فرماتے ہیں : میں کئی برسوں اگر پہلا قول صحیح اور مفید ہو گا تو خدمتِ خزانہ پچھنے کے بعد جوتی تب بھی ان دونوں قولوں کے درمیان تفاوت نہیں کر سکا کہ کون سا بچہ ملازمت پہلے ملا تھا اور کون سا جوتی ہوئی ہو جبکہ حضرت علیؑ نے اس کو سنا کہ حضرت فاطمہؑ کے حوالے کیا گیا تو یہ ملازمت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک نہیں پہنچی پھر وہ پہنچنے سے پہلے حضرت زینبہؑ آپ سے گئے کہ آپ کی پھر دینا آئے کے بعد یہ مقدمہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اراکوں میں پیش ہوا اور اس وقت آپ نے یہ فیصلہ فرمایا :

فلا مان کی مثل ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا فیصلہ جعفر کے حق میں کر لیا کہ اگر ان کی پرکاشا بہت عیدیں اس کی کی خلافتیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر فاطمہ ستر سال کے تھے میں کہتا ہوں کہ ستر حدیثیں شہور منکر کی سند ہے جس کی تفصیل مطوعات میں اور آؤ جزئی کتاب کا تفسیر میں تفصیل سے دیکھ لی سند اور اس کا خلاصہ میرے ہاتھ میں ہے اور ملاحظہ فرمائیے میں : اس مقدمہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ان باپ کے بعد خلافت حضرت میں تمام اہل بیت سے مقدم ہے : آگے چل کر کہتے ہیں اس شخص میں ان حضرت کے قول کی دلیل ہے جو خدا کو چھو چھی پر اور ان کی قرابت کو باپ کی قرابت پر ترجیح دیتے ہیں : اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی کا فیصلہ اس کی مار کے حق میں فرمایا جبکہ اس کی چھوٹی حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا اس وقت موجود تھیں ۔ ایدہ ابام شامہؓ ، امام اکثؓ اور ابام ابو حنیفہؓ کا قول ہے اور یہی ایک روایت امام احمدؓ سے مروی ہے اور ان سے دوسری روایت ہے کہ چھوٹی خلافت سے مقدم ہے اور یہی روایت علامہ شیعہ (حافظ ابی ثنیہ) کی ہے ۔ اسی طرح باپ کے دشمن کی عورتیں ان کے دشمن کی عورتوں سے مقدم ہیں : کیونکہ بچے کی قرابت باپ کا حق ہے ۔ اور ان کو بعض بچے کی مصیبت سے مقدم کیا گیا ۔ کہ ان میں کمال قرابت اور محبت و شفقت ہو اگر کسی نے ۔ اور عرش پرورش کا کام مردوں کی یہ نسبت زیادہ مستر طریقہ ہے انہم کو سکتی ہیں ۔ ایدہ :

موضع شرف میں حضرت یحییٰ کی شخصیت ۔ اور وفات پس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام شرف پہنچے ہوئے ہو گیا ۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل کو چھوڑ گئے تھے تاکہ وہ حضرت یحییٰ کو سکے کو آتش پہنچا حضرت یحییٰ رضی اللہ عنہ اور ان کے چہرہ ہوں کے آگے تک آپ یہاں ٹھہرے ۔ اور ان لوگوں کو مشرکین کے منہ اور بچوں سے لڑی اور شفقت کا سنا تاکہ ان پر آگ نہ لگے ۔ کفانی الدینی :

پس حضرت یحییٰ بن جعفر علیہ السلام نے زلفان کیا اور خمیس میں پہنچے کہ حضرت سرور رضی اللہ عنہما دارچنا آغوشِ قانوق
 میں جو طرحِ نبوت میں آئیں اور اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ اہلبیت اللہ تعالیٰ پر سب سے آخر میں مان کا انتقال
 ہوا۔ گمان کہ جس وقت میں چند قول ہیں ؟ زلفان کہتے ہیں : جس کو کپڑا لگیں میں ان کی وفات ہوتی ہے اور غلط
 تھا الا یہ کہ جس وقت میں سب سے پہلے زلفان ذکر کیا ہے ، اور وہ خود اس طرف نقل ہیں کہ ان کی وفات
 کہ بعد حضرت علیہ السلام زندہ رہیں ، اور خمیس میں پہنچے کہ یہ گمان ہے ، ہمارے جو ہیں تو فرمایا کہ جسے کہے کہ وہ لو کہو کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بتایا کہ میں یہاں نہیں ہوں گی ، چنانچہ ان کو کہہ دیا تھا کہ جب موضعِ سرور پہنچے
 تو اس درخت کے نیچے جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی شب زلفان میں قبہ نصب کیا تھا ، ان کو
 رکھ دیا ، اسی جگہ ان کا وصال ہوا اور اسی جگہ ان کی قبر ہے : اے حافظ آج تم کہتے ہیں : ہمارے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم موضعِ سرور سے رات کے آخری حصہ میں رواد ہوئے ، اور منزلِ منزل چلے یہاں تک کہ وہ سرور پہنچے
 شرفا کر پہنچے : صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی آلود مسجد و بارگ و سلم فلیما کثیر و کثیر اکیرا۔

چوتھی فصل، عمرہ جہرانہ میں

جہرانہ کا ضبط حرکات اور عمل وقوع "جہرانہ" بکسر جیم و سکون میں پہلے تخفیف دے، اور بکسر جیم و تشدید دے، اور آخر میں اس کی حرکات کے ضبط پر فصل لکھ دے۔ اور اس میں چنے کیہ قوت محوی لکھ دیں، "جیم کے کسر و قوا جاع ہے گو صواب حد یہ ہے اس کی میں پر کسر اور دار پر تشدید پڑھتے ہیں تہ یکہ اور حالت کے درمیان ایک کوٹاں ہے، جو کہ سے قریب تر ہے، یہاں تا حضرت علیؑ علیہ السلام کی مہر اور کئی کنوئیں قریب قریب ہیں۔ اور یہ کہ سے ایک برص کے حاملہ پر عراق کے راستہ میں واقع ہے، اور آج تک کہتے ہیں کہ اس کے دھوکے میں اندر میل کا فاصلہ ہے۔"

فلج کہ کیلئے روانگی کا سبب | عمرہ حد میں سکے بیان میں گزرجا سب سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کفار قریش نے اس شرط پر صلح کی تھی کہ دونوں فریقوں کے مابین دس سال تک دشمنی موقوف رہے گی۔ مگر قریش اپنی شرط پر قائم نہیں رہے بلکہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کو بغاوت کے مترادف بنو لنگاہ کی خیرہ مدی کے، اس کے قہر میں بنو خزاعہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مدد کی درخواست کی، اور یہ صلح حد پر یکے کے ایک بل میں بیٹھے بعد شعبان شہر کا واقعہ ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دس ہزار کی جمیعت کے ساتھ دس درمیان کو میرٹھ سے روانہ ہوئے اور ۲۰ درمیان کو کھنچے ہوئے آئے۔ پس آپؐ وہاں پہنچے اور اتریں، اس سے زیادہ یہ مقام رہے اور اس حدت میں مختلف اطراف کی جانب چھوٹے چھوٹے شہر (مراۃ) پیچھے رہے۔

خزواہ جنین کے لئے روانگی | بعد ازاں سوال کی ویش تیس کو ابلیس نے کابارہ ہزار لاکھ کے کہ جنین کا طرف روانہ ہوئے، مسلمانوں کو پہلے خزواہ پٹنے کی اور اپنی کثرت پر ناکہ کرنے کی وجہ سے ظاہری شکست کا انتہا پیش کیا، مگر اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت سے انہیں لحد نصیب ہوا، چھ ہزار قیدی و چوبیس ہزار اونٹ و چالیس ہزار سے زیادہ بھیڑ بکریاں اور چار ہزار اور قیدی و غنیمت میں ہاتھ آئی، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نصف تشریف لے گئے۔ اور انصار و مدینہ کے ایک ایک کا عمرہ مکہ لکھا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (جہرانہ کی جانب) ہجرت فرما ہوئے۔ کہانی الی

جہاز میں مال غنیمت کی تقسیم اور غنیمت میں سے کچھ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و سارے ہجرت قرآن اللہ علیہ وسلم کے گزرتے ہوئے واپس لوٹنے سے پہلے ایک جہاز آئی تھی۔ "اور اس میں سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو چھ جہاز آپہنچے۔ وہاں تیرہ دن قیام رہا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طائف جاتے ہوئے حکم فرمائے تھے کہ لوگ انہیں میں ماضل شدہ قیدیوں اور مال غنیمت کو جمع کیا جائے چنانچہ یہ ساری چیزیں جہازوں میں جمع کر دی گئیں تھیں۔ اور اس جہاز کی غنیمت تقسیم فرما، چنانچہ امام بخاری نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاز سے عروہ کیا، جہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیش کا مال غنیمت تقسیم فرمایا تھا۔"

وہ ہوازن کی آمد اور لڑائی کی کتاب الجہد کے حاشیہ میں ہے کہ عائشہ کہتے ہیں کہ موسیٰ بن عقیس کی ستارہ کی بی بی بقیہ پوری تفصیل سے ذکر کیا گیا ہے۔ اس کے لفظ یہ ہیں: "پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شوال میں طائف سے جہاز نہ واپس ہوئے اور یہاں نبی ہوازن کے قیدی جمع تھے۔ ہوازن کا وفد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور چنانچہ یہ لوگ اسلام اور بیعت سے مشرف ہوئے پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قیدیوں کی رہائی کے سلسلہ میں گفتگو کی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مال اللہ قیدی سب تقسیم کئے جا چکے ہیں۔ لیکن میں تمہاری خاطر ان کی واپسی کا مطالبہ کر رہا ہوں۔ مگر وہ قیدی ہوازن سے کس کی واپسی تمہیں زیادہ محبوب ہے۔ قیدیوں کی رہائی کی؟ یا مال کی؟ (یہ ایک چیز واپس کی جاسکتی ہے)۔ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاں مال اور حسب میں سے ایک چیز کا اختیار دیا ہے۔ حسب میں زیادہ محبوب ہے۔ (یعنی مال کے پاس قیدی واپس کئے جائیں)۔ فرمایا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قیدی تو تمہارے رہتے اور دوسرے مسلمانوں سے تمہاری خاطر گفتگو کر رہا تھا۔ یہاں پورا قبضہ تفصیل سے ذکر کیا گیا ہے اور اس کے آخر میں ہے: "پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میں نے تمہارے لشکار میں قیدیوں کی تقسیم میں تاخیر کی تھی، مگر تم نے آئے میں تاخیر کی؟" آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قیدیوں کو تقسیم کئے اور جہاز کو طائف انشرف سے لے گئے تھے۔ کئی دن طائف کا محاصرہ رہا، پھر وہاں سے جہاز نہ واپس ہوئے، پھر وہاں ابوالی غنیمت تقسیم کئے۔ اس کے بعد ہوازن کا وفد آیا۔"

تدافنی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دن سے ناکام تک جہاز نہ واپس نہ ہوا ان کا انتظار

فرمانت ہے کہ وہ مسلمان ہو کر آئیں گے، چھپا کچھ بھاری میں ہے۔ اور پھر اندوہ جنگ ہے جہاں طاقت اور
کوتہ دینا چاہئے کہ وہ لوگ اسے جمع ہوتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ازین نہیں
سکے اموال غنیمت تقسیم فرمائے تھے۔

زرقانی کہتے ہیں کہ ان معارضی نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین ثابت کو حکم
فرمایا کہ لوگوں کو جمع کیا جائے اور مال غنیمت لیا جائے۔ پھر آپ نے لوگوں میں مالی غنیمت تقسیم کیا،
چنانچہ ہر شخص کا حصہ چار اونٹ اور چالیس بکریاں نکلا، پھر آپ نے وہاں سے عہد کیا کہ اور سامع
نہیں کہتے ہیں: پھر آپ جو اہل بیت سے عہد کیے تھے وہ اہل باقی ماندہ تھے، "کے بارہ میں حکم فرمایا کہ
اسے مرا منظر ان کی جانب ہوتا ہے مگر پر رکھا جائے، پھر عہد سے زبخت کا ذکر کرنے تک بسکتے
ہیں۔۔۔ پھر واپس دین کی طرف روانگی ہوئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے باقی ماندہ تھے، "کو سنا
یا: اور اس بات کو اس پر شام نے ابن اسحاق سے بھی نقل کیا ہے۔

عز و جہان کا احرام باندھنا اور امام ابو افسوس نے عرض کی ہے کہ روایت کی کہ نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم جو اہل بیت میں داخل ہوئے، پس وہاں جو جمع تھے اس کی طرف آئے۔ پس خنی را کہیں آئے
کو منظور نہیں (اکیس) پھر عہد کا احرام باندھا۔ واقعہ یہی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
بعد کو احرام باندھا تھا جب کہ قعدہ کی بارہ راتیں باقی تھیں، کہ زانی انطیس اور ابن غیر کہتے ہیں:
"عہد جو اہل اولی ذی قعدہ میں ہوا۔ یعنی کہتے ہیں: "سراطرہ عہد جو اہل بیت ہے، اور یہ بھی ذی قعدہ میں جو
یہ عہد میں زیر اور موسیٰ بن عقبہ وغیرہ کا قول ہے اور واقعہ یہی ہے۔ جیسا کہ کچھ بھاری میں حضرت انس
سے مروی ہے۔ ایہ سنہل نے اپنی بیچ میں کہتے کہ عہد جو اہل شوال میں ہوا۔ حسب خبری کہتے ہیں کہ
جہاں تک پہلے علم ہے بات ایہ مثبت ہے کہ سوا کسی نے نہیں کہی اور مشہور یہ ہے کہ ذی قعدہ میں
جہاں کہانی ادا ہے۔

عہد شوال کا مقصد اہل اور اجزی میں ایک جگہ شوال کے عہد پر مفضل بہت کرنے کے
بعد لکھا ہے کہ ابن قسیم کہتے ہیں: اگر یہ بات محض نہ ہو تو غالباً عہد جو اہل شوال کا واقعہ ہے، کیونکہ حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم شوال میں تھے اور احرام ذی قعدہ میں باندھا تھا اور ابن قاسم نے حج میں اہل
قطیف کے شریعت بھاری میں بھی اسی پر جرم کیا ہے، چنانچہ وہ دونوں کہتے ہیں: اس میں اختلاف نہیں

کرا بخذت صلی اللہ علیہ وسلم چار سے زائد نہیں تھے۔ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ان کی تیس گروہی ہونے اور ان کو شمار کر کے بتا دیا ہے۔ ان میں غریزی قعدہ کے کسی عورت کا ذکر نہیں ہوا اس عورت کے جو آپؐ نے حج کے ساتھ کیا تھا۔ پس جہاں تطہیق ممکن ہو تو عارض و درہ کر لے کے یہ تطہیق دینا ضروری ہے، اور جہاں تطہیق ممکن نہ ہو وہاں امح و اثبت کے مقتضی پر حکم کیا جاتا ہے۔ اور یہاں عروہ مراد آخری تطہیق ممکن ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حقیق کی طرف شوال میں نکلتے تھے اور عرا کا احرام ذیقعدہ میں باندھا تھا۔ لہذا قرب کی وجہ بجا ز شوال کا مہینہ کھلایا۔ اور اس تطہیق کی ضرورت مجب ہے۔ جبکہ شوال کا عروہ صحیح اور معتدل روایت سے مروی ہو۔ درمختصات سے یہی قابل افتاد ہے۔

اور نیز اس پر تفصیل سے لکھا ہے کہ تحقیق کے نزدیک عروہ شوال کا فعل عروہ جبران ہے۔ اور آخر میں یہ بھی ہے کہ میرا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جبران۔ سے یہ احرام باندھنا مستند وجوہ کے لیے غفل ہے۔ ایک یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عروہ کو ہی مقصد بنا کر اس کا ارادہ کیا جو کہ عروہ آپؐ اس وقت اپنے طوق سے دینہ سنوہ کی طرف مراجعت کرنے واسطہ تھے، اس لئے ارادہ فرمایا کہ اس وقت آپؐ کا آخری فعل عروہ ہو۔ اس صورت میں آپؐ کے اس فعل میں اس امر کی دلیل ہے کہ جو شخص داخل میقات ہو اور وچ یا عروہ کا ارادہ کرے تو اس کے احرام باندھنے کی جگہ وہی مقام ہے، جہاں وہ موجود ہو، چنانچہ حدیث میں ہے کہ جو شخص میقات کے اندر ہو۔ پس وہ جہاں سے حج یا عروہ کا قصد کرے وہی جگہ اس کے لیے میقات ہے۔

اور دوسری وجہ یہ ہے کہ چونکہ یہ دینہ کی طرف والہی کا وقت تھا اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کو مکہ کے بعد اہل مکہ کے حالات معلوم کرنا چاہتے تھے، اس صورت میں آپؐ احرام کے لینے بھی مکہ میں داخل ہو سکتے تھے۔ لیکن عروہ کی انیسیت حاصل کرنے کے لیے احرام باندھا اور عروہ مستند نہیں تھا ان کے عروہ وارد وجوہ بھی غفل ہیں۔

پس رات کو مکہ میں داخل ہوئے اور دو دنوں رات طواف اور سعی کی اور نزوہ کے پاس عروہ کا احرام کھولا۔ صاحب نہیں کہتے ہیں کہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف کیا اور سعی کی اور اپنے سر کا ملق کر لیا۔ ملق کرنے والے کا نام ابو جند ہے۔

حضرت معاویہؓ کی حدیث کا مصداق اور شاخ حدیث کے وہاں معروف ہے کہ حضرت معاویہؓ کی یہ حدیث کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سر کا قطر کیا مروا ہے اس تیر کے پرست کے ساتھ یہ اس کا مٹی حمرانہ ہے جیسا کہ بزرگوار اور ارجح ہے اور بخاری کے حاشیہ میں ہے کہ نوویؒ کہتے ہیں "اورد یہ حدیث اس پر عمل ہے کہ انہوں نے یہی حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے امراء حمرانہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قطر کیا تھا کیونکہ حجرہ اوداع میں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قرآن تھا اور یہ ثابت ہے کہ مٹی میں آیت نے مٹی کر لیا اور حجرہ اقصیٰ پر حمل کرنا اس بنا پر صحیح نہیں کہ حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ اس وقت تک اسلام نہیں لائے تھے۔ ورنہ جو کہ میں مسلمان ہونے سے پہلے ہی مشہور ہے : الخ :

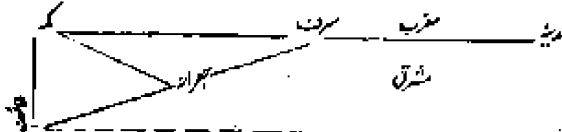
راقول رات جمرانہ والپس آتا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رات ہی کو جمرانہ والپس آئے گئے چنانچہ جمرانہ میں اسی طرح مٹی کی گویا رات میں رہے تھے۔ تمام روایات میں صحیح روایت یہ ہے اس کے برعکس ابو داؤد میں جمرانہ ہے کہ "آپؐ کے کہ میں مٹی کی گویا رات میں رہے تھے" یہ وہی ہے جیسا کہ شیخؒ نے بدل دیں کہ جگر مٹی وہ ہے جو ترقی و نشانی اور اتمہ وغیرہ کی روایت میں ہے کہ پس جمرانہ میں مٹی کی شکل رات میں رہنے والے کے =

جمرانہ سے دینہ کی طرف والپس پس جب کہ دن زوال آفتاب چھا، بظاہر یہ مکانان مراد ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بدھ کی رات اعرام باقی تھا جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے اور اپنی اونٹنی پر سوار ہوئے اور بطن شرف کا رخ کیا۔ یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دینہ کے راستہ پر جاٹے۔ یہ مراد ہے کہ وہ راستہ جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آئے تھے تھا کہ دینہ سے آکر اور بطن شرف ہے (جو جامع الطرقی کہلاتا ہے) کیونکہ کہ اور جمرانہ سے جمرانہ دینہ جلتے ہیں۔ وہ دونوں یہاں جمع ہو جاتے ہیں۔

جامع الطرق طریق الدینہ کی بحث میں کہتے ہیں کہ اس نقطہ میں روایات کا اختلاف ہے۔ یہاں جو لفظ ذکر کیا گیا یہ ابو داؤد کا لفظ ہے اور یہ زیادہ واضح ہے اور نشانی اور سبب احمد وغیرہ کا لفظ ہے۔ جامع الطرق طریق الدینہ (یہاں تک کہ جمع ہو گیا راستہ راو دینہ کے ساتھ) یعنی میں راستہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جمرانہ سے تشریف لائے تھے وہ دینہ کے راستہ کے ساتھ جمع ہو

گیا، اس روایت میں الطریق کا اختلاف اعلیٰ اور طریق درجہ کا اختلاف مفعول ہے اور ترجمہ کی کے اختلاف ہیں،
 ۱۔ خروج قبطی سرف حتیٰ جارب مع الطریق طریق جمع بیعتا سرف (آپ کے گھٹنے اعلیٰ سر
 میں، یہاں تک کہ اس راستہ کے ساتھ وہ راستہ آگے جس نے بطن سرف میں (حریم کے راستہ کی) جمع
 کر رکھا تھا۔)

ادیشہ کو کتب میں فرماتے ہیں، "سرف ایک درجہ و درجہیں ہوتے ہیں جس میں کہ اور جہاز سے درجہ کو
 حلف والے دونوں راستے جمع ہو جاتے ہیں۔ اسی بنا پر راوی نے یہ کہا، "یہاں تک آیا اس راستہ کے
 ساتھ" اور اس راستہ سے مراد جہاز کا راستہ ہے جس سے آنحضرت تشریف لارہے تھے، اور اختلاف
 طریق جاد کا فاعل ہے۔ اور جمع بطن سرف اس کی مفسر ہے اور جمع کا مفعول شیلہ مذکور ہے۔
 یعنی طریق الحریم ایسی جگہ جس سے جی کیا تھا بطن سرف میں حریم کے راستہ کو، پس دریافت کیا جاتے؟
 اور اس کا نقشہ جو میں نے لکھا ہے میں کو کتب کے حاشیہ میں وہاں مناسب فرمایا ہے۔



عکس بلین اسٹید کو گورنر بنا کر عینہ واپس آنا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم درجہ شریف سے
 آگے اور آگے سے پہلے حضرت عتاب بن اسید کو کدو گر ز مقرر کیا اور ان کے ساتھ سادہ بن مجمل کو
 اور واقعہ ہی اور ماکم نے ابو موسیٰ کے نام کا بھی اعلان کیا ہے کہ وہ دونوں لوگوں کو قرآن اور فرائض لکھنے
 کی تعلیم دیں۔ ابن ہشام کہتے ہیں کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عتاب کو کدو ماکم مقرر کیا تو
 یومیہ ایک درجہ ان کا وظیفہ مقرر کیا۔ انہوں نے خطبہ دیا میں میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کا پیٹ
 ہمیشہ بھوکا رکھے جو ایک درجہ کے باوجود بھوکا رہتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے علم
 ایک درجہ یومیہ کا وظیفہ مقرر فرمایا ہے۔ اب مجھے کسی کی حاجت نہیں، "آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کو پیچھے سو دن عینہ سے باہر بٹنے کے بعد اس وقت مدینہ میں تشریف لائے جب کہ وہ واقعہ کی
 قرین راہیں باقی تھیں۔ اور ابن ہشام نے کہا کہ چھ درجہ باقی تھیں اور مالکہ فوج میں فرماتے ہیں کہ یہ جہاز
 کی مدت استثنیٰ دن سے زیادہ تھی۔ واللہ اعلم۔ کذا فی الزرقانی۔

حضرت ابن عمر کا عروہ جبرائیل سے انکار | اور یہاں اس امر پر تنبیہ ضروری ہے کہ یہ عروہ جبرائیل سے

متلازی و سیر مثلہ عروہ ابن زبیر، موسیٰ بن عقبہ، ابی اسحاق، ابن شہام، ابن جہان اور واقدی وغیرہ
سنہ ذکر کیا ہے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اور ان کے اکابر و تلامذہ حضرت نافع نے اس سے انکار
کیا ہے، چنانچہ امام بخاری نے بغیر انی آیوب نافع سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے جبرائیل سے عروہ نہیں کیا اور اگر کیا ہوتا تو عبد اللہ (بن عمر رضی اللہ عنہما) پر عقیقہ دیتا۔ اور امام مسلم
نے اس مسند سے نافع کی یہ حدیث نقل کی ہے کہ ابن عمر کھانہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عروہ جبرائیل
کا ذکر کیا گیا تو انہوں نے فرمایا جبرائیل سے آپ نے عروہ نہیں کیا، ان دونوں بزرگوں نے جس چیز کی نفی
کے بعد دوسرے حضرات نے اس کا اثبات کیا ہے اور اثبات نفی سے مقدم ہے۔ نووی کہتے ہیں یہ ایک
علم کی نفی پر محمول ہے، یعنی ان کو اس کا علم نہیں، اور یہ بات ثابت شدہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم نے جبرائیل سے عروہ کیا تھا اور اثبات نفی سے مقدم ہے کہ اس میں زیادت علم ہے، اور امام مسلم
نے کتاب الحج میں جنس کے سال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جبرائیل سے عروہ کہ حضرت انس رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کی روایت سے ذکر کیا ہے۔

عروہ جبرائیل کی احادیث کی تخریج | میں کہتا ہوں کہ حضرت انسؓ کی حدیث امام احمد شیعین،
ابوداؤد اور ترمذی نے روایت کی ہے۔ اور عروہ جبرائیل حضرت ابن عباسؓ کی حدیث میں بھی آیا ہے جس
کو ابوداؤد ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ اور ترمذی نے اس کی تحمیل کی ہے۔ نیز حضرت
جابرؓ سے بھی ثابت ہے جس کو بزار اور طبرانی نے واسطہ میں روایت کیا ہے اور عیسیٰؓ نے کہا ہے کہ
اس کے تمام راوی صحیح کے راوی ہیں۔ نیز حدیث غرض کہی سے ثابت ہے جسکو امام احمد، حمید
ابوداؤد، ترمذی اور نسائی نے روایت کیا ہے۔ نیز حدیث خالد بن عبد العزیز ابن سلام الخزاز
سے ثابت ہے اس کو حسن بن سفیان اور نسائی نے "اکثری" روایت کیا ہے جیسا کہ اسکا دیگر وہ
ہے، حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں ان دونوں بزرگوں (ابن عمرؓ، نافعؓ) کے علاوہ تمام اہل عقل، اصحاب صحابہ
اصحاب بنین اور اصحاب مسند اس کی روایت پر متفق ہیں اور اس کو تمام اصحاب متلازی و سیر
نے ذکر کیا ہے۔

میں کہتا ہوں کہ عروہ کی وہ حدیث جو غرض کہی کی حدیث میں مسند احمد اور جامع ترمذی میں مذکور

ہے، اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رات کی تاریکی میں عروہ کے لیے لشکرین مل گئے تھے، رات نہ رہی
 کو کہ گئے اور راتوں رات عروہ کے کے واپس جہوز نہ پہنچ گئے۔ اور وہاں اس طرح صبح کی گویا بات وہیں
 رہے تھے۔ "الغرض اسی روایت میں ہے کہ اسی وجہ سے آپ کا یہ عروہ لوگوں سے مخفی رہا۔" اور امام احمد
 کی روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ قرآن اُتے ہیں، "پس اسی وجہ سے آپ کا یہ عروہ بہت سے لوگوں سے
 مخفی رہا۔" یہی کہتے ہیں، تاہم کافول بحث نہیں کیونکہ ابن عمر کو مخفی احادیث معلوم تھیں دوسری
 انہوں نے ان سے بیان نہیں کر دی تھیں، ذریعہ ضروری تھا کہ مخفی انہوں نے کیا کیوں وہ سب نافع
 کو یاد بھی رہی ہوں، ذریعہ ضروری تھا کہ بھٹے امور ابن عمر رضی اللہ عنہ کے علم میں آئے ہوں ان میں سے ایک
 حدیث بھی ان کے حافظہ سے نہ اُتری ہو۔ اور جہاں کا عروہ مستند مشہور اور ظاہر ہے کہ کتب و شریعت باور

پانچویں فصل، متفرقات میں

یعنی عروہ کے اہل باب میں جو ستر روایات مروی ہیں ان پر بحث اور دیگر مباحث،
بحث اول عروہ و حبیب میں [ابن کثیر نے دیکھا ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پارٹ سے کہے ان میں سے ایک و حبیب میں ہوا اور حضرت عائشہؓ
 نے اسی پر تاکید کرتے ہوئے فرمایا، اللہ تعالیٰ ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن عمرؓ پر رحم فرمائے، آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے جتنے عروہ کہے وہ ان سب میں عائشہؓ تھیں، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حبیب میں
 کبھی عروہ نہیں کیا، اور ابو جریج میں پانچ عروہ کا ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے، "روایات حدیث میں مزید ذکر عروہ
 کا ذکر آتا ہے، ایک عروہ جب عائشہؓ عروہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے صحیحین وغیرہ میں مذکور ہے، حافظ
 کہتے ہیں، "ابن عمرؓ نے اس کا ذکر کیا ہے اور حضرت عائشہؓ رضی اللہ عنہا نے ابن عمرؓ پر اظہار کیا ہے۔
 اور یحییٰ کہتے ہیں، "ابو عبد اللہ کہنے کے کہ کہ یہ ابن عمرؓ کا وہم ہے کیونکہ اصحاب صحابہؓ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے صرف تین مستقل عروہ سے کہے اور اسی طرح قرآن فیم نے اللہ تعالیٰ میں لکھا ہے کہ یہ
 ابن عمر رضی اللہ عنہما کا وہم ہے۔"

یعنی کہتے ہیں، "اگر یہ کہا جائے کہ حضرت عائشہؓ رضی اللہ عنہا نے اس کی نفی کی ہے اور حضرت ابن عمرؓ

نے اس کا اثبات کیا ہے۔ اور قاعدہ یہ ہے کہ اثبات نفی پر مقدم ہوتا ہے۔ پس حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے خلاف صحابہ کرام کے خلاف کسی حدیث میں فیصلہ کیوں نہ کیا گیا۔ میں گتا ہوں کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ ثابت کرنا کہ رجب میں عروہ کیلئے اس کے معارضین ایک دوسرا اثبات ہے کہ آپ کے ذی قعدہ میں عروہ کیا، لہذا مدتوں ایک وقت کی نفی کرتے ہیں اور دوسرے وقت کا اثبات کرتے ہیں، پس حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے رجب میں جوئے کی نفی کی ہے، مگر ذی قعدہ میں جوئے کا اثبات کیا ہے، تو یہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا میں عروہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما میں جوئے کے عروہ کی تعداد چار سے زائد نہیں اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے معارضین عروہ کا ذی قعدہ میں جوئے ثابت کرتی ہیں، لہذا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا اثبات مقدم ہے، کیونکہ ابن عباس کا اثبات بھی اس کا مؤید ہے اور عروہ رجب کے اثبات میں ابن عمر متفق ہیں۔ مزید بآں یہ کہ رجب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے عروہ رجب کی نفی کی تو ابن عمر اس پر خاموش رہے۔ اس لیے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے قول کی طرف رجوع مزہر ہی ہوا۔

اور قادی کہتے ہیں: "حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے اصحاب پر ابن عمر رضی اللہ عنہما کا سکوت و اعتقاد کرتا اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ خود انہیں بھی اشتباہ ہو گیا تھا، یا وہ بھول گئے تھے، یا انہیں شک ہو گیا تھا" (الاجل) ابن طاہرین کہتے ہیں: "بعض نے قادی قادی کے زمانہ موسومہ "اویب فی رجب" سے نقل کیا ہے کہ رجب میں عروہ کا سنت ہونا یا اس معنی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود کیا اس کا حکم فرمایا ہو ثابت نہیں۔ البتہ مروی ہے کہ ابن عمر رجب کے کسی تعمیر کی تعمیر سے بہر رجب سے قبل خارج ہوئے تو اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کے لیے اوشاک کا خر کیا، اور کئی کچرے بچ گئے اور انہی کو عروہ ادا کرنے کا حکم فرمایا۔ اور اس میں شک نہیں کہ صحابہ کرام افضل جنت ہے اور جس چیز کو اس قسم کے مسلمان مستحق سمجھیں وہ عشاء مستحق ہوتی ہے۔ پس یہ وہ ہے کہ اہل کعبہ ۱۱ رجب میں خصوصیت سے عروہ کو سنتے ہیں۔"

اور شیخ ابن قیمؒ مسودہ کلام کے بعد فرماتے ہیں: "مقصود ہے کہ طریقہ مشرکین کی مخالفت کرتے ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام عرس کے معنیوں میں کیے کیونکہ مشرکین حج کے کعبہ میں عروہ کو نہایت بڑے سمجھتے تھے اور اس کو اہل قرآن (منجس بڑی جگہ نہی) سمجھتے تھے اور ابن عمر کی دلیل ہے کہ مشرک حج میں عروہ رجب کے عرس سے بلاشبہ افضل ہے۔"

منسوب کر دیا اگرچہ ہوا ہی قندہ میں ۵

بحث سوم : عمرہ و رمضان باقی ماہ رمضان کا عمرہ، تو اذتجزی میں عمرہ القضا کے بیان میں ہے کہ ابن عباس نے اپنی صحیح میں ذکر کیا ہے کہ یہ رمضان میں ہوا تھا، حسب طبری نے کہا ہے کہ یہ بات ابن عباس کے سوا کسی نے نقل نہیں کی۔ اور شہور یہ ہے کہ ذیقعدہ میں ہوا اور نہ کافی میں ہے کہ ابن عباس نے اس امر کا انکار کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی عمرہ رمضان میں بھی کیا تھا۔ البتہ وار قطنی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے نقل کیا ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رمضان المبارک میں عمرہ کے لیے گئی تھی، پس آپ نے افطار کیا اور میں نے روزہ رکھا اور آپ نے قہر کی اندھین نے پوری نماز پڑھی ۱۰ وار قطنی نے اس کی سند کو حسن کہا ہے اور ابن تیمیہ نے کہا ہے کہ یہ غلط ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان میں کوئی عمرہ نہیں کیا، یہ بات حافظہ نے نقل کی ہے۔ اور مصنف (مصابہواہب) نے اپنے قول میں ان ہی کی پیروی کی ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا قول "فی رمضان" ترجمت "سے متعلق ہے" یعنی سفر رمضان میں ہوا تھا، اور اس سے مراد حج مکہ کا سفر ہے۔ کہ رمضان ہی میں مکہ حج ہوا تھا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسی سال حج کے بعد حجاز سے عموماً کیا تھا۔ حج کے بعد قردوحین اور غزوہ طائف کے لیے تشریف لے گئے۔ یہ جو شخص کے خاتم تقیم فرمائے اور بعد ازاں عمرہ ادا کیا، گردو ذی قعدہ میں کیا تھا۔ اور حافظہ نے اس پر یہ اضافہ کیا ہے کہ یہ حدیث وار قطنی نے ایک اور سند سے بھی ذکر کی ہے۔ اور اس میں رمضان کا ذکر نہیں۔ اسی طرح شیخ الاسلام ابن تیمیہ بھی ذکر قطنی کی اس حدیث کا انکار کرتے ہوئے اس پر مفصل کلام کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ قطعاً غلط ہے اور اس حدیث کے رد کرنے کے وجہ و مفصل ذکر کئے ہیں۔

البتہ یہاں ایک بات باقی رہ گئی کہ باوجودیکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ رمضان کی فضیلت بیان فرمائی، مگر خود رمضان میں عمرہ نہیں کیا۔ چنانچہ اذتجزی میں ہے کہ حافظہ کہتے ہیں: "آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عرفہ اشہر حج ہی میں عمرہ کئے، اور رمضان میں عمرہ کرنے کی فضیلت حدیث اہلباب سے ثابت ہے۔ موائی یہ ہے کہ ان دونوں میں سے افضل کیا ہے؟ جو بات میرے لیے ظاہر ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ دوسروں کے لیے تو رمضان میں

عمرہ کرنا افضل ہے۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں وہی افضل تھا۔ جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 کیا۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل اس حدیث کے جواز کو بیان کرنے کے لیے تھا۔ جس سے ایمانیت
 منع کیا کرتے تھے۔ اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قول و فعلی کے ذریعہ ایمان کی ترویج کا ادارہ فرمایا
 اور یہ چیز اگر دوسروں کے لیے مکروہ بھی جوتی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں وہی افضل تھی۔ اور
 صاحب اللہ ہی کہتے ہیں: "افضل ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں طریقی عبادت میں مشغول
 رہا کرتے ہوں جو عمرہ سے بھی افضل ہو۔ نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو کثرت کی شقت کا اغوش تھا۔
 کیونکہ اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں عمرہ کرتے تو لوگ ہر حال اس کی طرف ہجرت کرتے۔ جبکہ
 انہیں عمرہ اور روزہ جمع کر کے سے مشقت لاحق جوتی۔ اور ایسا اوقات ایسا ہوتا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم ایک محل کو چاہتے تھے، مگر صرف اس بنا پر ترک فرما دیتے کہ کہیں راستہ پر فرس نہ پڑ جائے۔
 اور ان کی مشقت کا اندیشہ محل سے مانع ہو جاتا تھا۔
 شیخ ابی حامد نے بھی اس پر بڑی تاکید کی ہے اور اس کی بے حد تخریج اور اداس کے انہی گریز کی ہے۔

فوائد

پہلی فائدہ عمرہ کے لیے سبکی | مانتا ابن تیمیہ کہتے ہیں: "آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 عرات میں سے کوئی عمرہ ایسا نہیں جو کہہ دہر نکل کر گیا
 گیا ہو۔ یہ ایک کجکل بہت سے لوگ کرتے ہیں۔ بلکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام عرات باہر سے مگر فیض
 ہو کر گئے گئے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زوال دہی کے بعد تیر تھانہ کین میں سے مگر کہیں مقول سینگ
 آپ کے اس بات میں کہی کہ بہرہ رکھ کر گیا جو سلفا جو عمرہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود کیا اور عمرہ
 کا شروع فرمایا وہ صرف ایسا عمرہ ہے جو بہرہ سے کہیں داخل ہو نہ خواہ ادا کرے۔ مگر اس شخص کا عمرہ جبکہ
 میں مقیم رہا نہ ہو کہ کچھ سال کی طرف نکل جائے۔ اس قسم کا عمرہ آپ کے دل میں کبھی کسی نے نہیں کیا ہوتا
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نامہ خدا میں ہے تنہا حضرت عائشہؓ اس سے مستثنیٰ ہیں کہ انہوں نے عمرہ کا
 اور نہ ہی نہ تھا۔ چونکہ گویا ہمارے کا اللہ پیش آگیا تھا ایسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عمرہ سے ہر عمرہ

حج کا احرام باندھ کر قرآن کریم پڑھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو فرمایا تھا کہ ان کا طواف بالبيت اللہ
 حضا و مردہ کی سی اٹکے حج و عمرہ دونوں کے لیے کافی ہوگی۔ مگر ان کے دل میں یہ شک نہ تھی کہ دیکر اقامت انھیں
 تو مستقل حج اور مستقل عمرہ کر کے واپس جاری ہیں کیونکہ ان کا تسبیح تھا۔ اور انہیں ماہِ رازی کا عارضہ پیش
 نہیں آیا تھا۔ انہوں نے قرآن کیا تھا۔ اور یہ ایسے عرصہ کے ساتھ واپس جوں کی تو جیسا حج اور کیا گیا۔
 اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی دلجوئی کی خاطر ان کے بجائے کو حکم فرمایا کہ انہیں نسیم سے
 عمرہ کروا دیں۔ اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حج میں نسیم سے عمرہ نہیں کیا، نہ آپ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے کسی اور رفیق نے۔ — میں کہتا ہوں! ابن قیمؒ نے فرمیا کہ ہے، اور زرقانیؒ نے ان
 کا کلام نقل کر کے بعد لکھا ہے: ”اس پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ جب حضرت عائشہؓ نے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے حکم سے عمرہ کیا تو اس کی مشرعیّت کی دلیل ہے، اس کے بعد ابن قیمؒ کا سدا کلام ہے کہ
 ہر جگہ ہے۔ اور الفاظ کے لحاظ سے بھی میری کس سند سے نقل کیا ہے کہ وہ فرماتے ہیں: ”میں نے اپنے بھائی سے
 کہہ سنا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مکہ کے لیے نسیم کو منقذات مقرر فرمایا ہے۔“ اور حضرت عطاءؓ سے نقل
 کیا ہے کہ: ”جو شخص عمرہ کرنا چاہے خود وہ اہل مکہ سے جو مال کے علاوہ۔ اسے چاہیے کہ نسیم یا جبراز
 کی طرت نکل جائے اور وہاں سے احرام باندھ کر آئے۔“ اور مولاناؒ ہیں کہ کہنا ایک گتہ سے دریافت
 کیا گیا کہ اہل مکہ میں سے ایک شخص عمرہ کرنا چاہتا ہے کیا وہ مکہ کے اندر ہی سے عمرہ کا احرام باندھے؟
 فرمایا: ”نہیں! بلکہ مکہ کی طرت نکل جائے اور وہاں سے احرام باندھ کر آئے۔“ اور ابو جریجؒ سے کہہ کر مجھ پر اس
 کے قائل ہیں کہ احرام عمرہ کے لیے مکہ والوں کا بیت مکہ میں ہے۔

موتی وغیرہ نے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔ اگرچہ علماء کے مابین اس امر میں اختلاف ہے کہ اعلام
 کے لیے سب سے افضل جگہ کونسی ہے، اور مکہ کی طرت نکلنے کے وجوب کی تصریح، عائشہؓ، قتادہؓ،
 شبیہؓ، قتادہؓ، قویؓ، ابی اور شوکانی وغیرہ نے کی ہے۔ اور امام بخاریؒ نے ”حج“ میں ایک باب کا
 عنوان قائم کیا ہے، ”باب منہل اہل مکہ للحج والعمرة“ اور اس کے ذیل میں مواقیت کی حدیث ذکر کی ہے،
 جس میں یہ لفظ ہے، ”یمن مکہ کہ احرام باندھیں اہل مکہ کہ مکہ“ لیکن شراح صحیحین نے عمرہ کے ساتھ حدیث
 کی تخصیص کی ہے یعنی اہل مکہ کو صرف حج کا احرام کہتے ہیں باندھنے کا مکہ ہے، عمرہ کے احرام کو یمن میں
 باندھ کر احرام حد و عمرہ سے باہر نکل کر باندھا جائے، اور انہوں نے ترجمہ بخاریؒ کی یہ کو جبرجی کہ

موصوف نے قوم بظاہر نظر کی ہے۔ مقب طرحی کہتے ہیں: اپنے علم میں لوگوں نے کم کر دیا اور کثیفت کے کما کر۔
 کہانی آج، وفاقاً نہ یہ بھی کہا کہ کہ جب حضرت عائشہؓ نے حضرت علیؓ علیہ السلام کے حکم سے عہد کیا تو
 یہ اس کی شہادت کی دلیل ہے۔ ۱۰ھ

دوسروں نے دوسرے کیلئے سب سے | امام محمدؒ کی شرح معانی آثار میں یہ عنون نام لکھا ہے:
 افضل سیقات کون سا ہے؟ | اس امر پر ایسا کی گئی کہ اگر ماہیت کو اسے کہیں کہیں اہرام ہندو مت کا
 اور اس کے ذیل حضرت عائشہؓ کے تتبع سے عہد کرنے کی حد میں، اگر کوئی کہے کہ بعد فرماتے ہیں، پس
 یہ لوگ اس طرح کے ہیں کہ ان کے لئے تعلیم کے سوا عہد کوئی سیقات نہیں ہے تو ان کے لئے عہد کا
 سیقات صرف تعلیم کی قرار دیتے ہیں۔ اور ان کا کہنا ہے کہ ان کے کو اس سے تجاوز نہیں کرتا چاہیے، جس طرح
 اہل مکہ کے لیے جو جو سیقات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقرر فرمائے ہیں انہیں احرام کے بغیر ان سے
 تجاوز کرنے کی اجازت نہیں۔ دوسرے حضرات اس کے خلاف یہ کہتے ہیں کہ اہل مکہ کا سیقات وہ جس سے
 وہ عہد کا احرام باندھیں، اہل مکہ کے جہت کے جہت سے احرام باندھنا جائز لگتی ہے۔ ان کے نزدیک
 تعلیم و غیر تعلیم حالت کے تمام سیقات اس حکم میں یکساں ہیں۔ اور ان قولی کے خلاف ذکر کرنے کے بعد اہل مکہ کو
 فرماتے ہیں: اور یہ سب احرام البرص، احرام یوسف اور احرام قحط کا قول ہے۔ اور فقہاء

اور امام مالکؒ مؤلفین فرماتے ہیں: اگر تعلیم سے عہد کرنا سورہ تین میں جو شخص حالت کی کسی چیز
 سے عہد کرے، اہل مکہ کے لئے ایسا جائز ہے کہ اگر وہ گھایت کرے گا۔ لیکن افضل یہ ہے کہ اس سیقات سے احرام
 باندھے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقرر فرمایا یا اس مقام سے جو تعلیم سے بعد نہ ہو۔ ۱۰ھ

اور ابو جریج میں علیؓ سے بھی کیا ہے: چنانچہ یہ ہے کہ عہد کا اس پر اتفاق ہے کہ اہل مکہ کسی چیز کا سیقات
 کرے اور عہد نہ کرے اور عہد کا سیقات ملے ہے کہ اگر ایک نوع کا سفر متحقق ہو جائے۔ البتہ اس میں اختلاف ہے
 کہ اگر عہد نہ کرے کیے حال کی کوئی چیز افضل ہے، چنانچہ احرام مالکؒ فرماتے ہیں تمام جہت یکساں ہے اور
 احرام و حیدر فرماتے ہیں کہ تعلیم افضل ہے اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ سب سے افضل عہد نہ کرنا ہے چنانچہ
 چرخو بدینہ سے باید نہ ہو اور بعضی ہیں امام احمدیہ سے نقل کیا ہے کہ اہل مکہ احرام کے لیے جس قدر ضرور چلا
 جائے اسی قدر زیادہ ثواب ہوگا اور ان کی نے حضرت عائشہؓ سے نقل کیا ہے کہ جو شخص عہد کرے اس کا ثواب
 رکھتا ہو وہ تعلیم یا عہد نہ کرنا ہے اور وہ ان سے احرام باندھ کر آئے، اور افضل یہ ہے کہ سیقات نہ

ست آئے اور اس سرین سے نقل کیا ہے کہ جیسے یہ باستان پڑھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اول مکہ کے لیے تنہا کو مہجرات مقرر کیا ہے۔ اور تنہا المہجرات میں ہے کہ عروہ کا ارادہ کرتے واسطے کے لیے جن کی افضل جگہ جہاز ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہاں سے رات کی وقت عروہ کیا تھامس کے بعد تنہا پھر مدینہ ۱۵ھ۔

میں کتب ہوں کہ نویں نے مساکب میں اور امام فقہانے شافعیہ اور ان کے شاگردین نے ہی ترتیب کی ہے۔ حاکم کی کتب میں الآداب اور الرد من الرد میں کی ہے کہ انیس کو ترجیح نہیں دی، بلکہ صرف جن کے شرط ہوئے پر اکتفا کیا ہے اور اس قدر مکتبے میں "جن کی جن جگہ سے بھی احرام باندھ لے جائز ہے" اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ کو تنہا سے اس لیے عروہ کیا تھا کہ وہ مکہ سے ملنے کی قریب تر جگہ تھی "اور مدینہ پر کہتے ہیں" اور اس کا ملنے کی طرف مطلقاً ضروری ہے، اور معمر بن دوسری جگہ سے ملنے والی ہے، اس کے بعد تنہا میں کہتا ہوں کہ دستوقی نے ان دونوں کو یکساں قرار دیا ہے۔ کسان میں ایک کو دوسری جگہ پر کوئی فضیلت نہیں۔ ۱۵ھ۔

اور تنہا کے نزدیک تنہا افضل ہے جیسا کہ بہت سے اہل فرار نے، اور میں صاحب دستار محمد شاہی ہیں، اس کی تصریح کی ہے۔ ۱۵ھ۔

تیسرا فرقہ: اشہر سراج میں عروہ کرنا | اگرچہ میں ہے کہ اہل یافیت اس کو افرغ (سب سے بڑی بدکاری) سمجھتے تھے جس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو قویاً مطلقاً باطل قرار دیا، اور اس بنا پر صاحب کو حج فیج کر کے عروہ بنانے کا حکم فرمایا کہ اس کے بولنے کی خوب شہرت ہو جائے، عائشہ کہتے ہیں: "اس پر علماء کا اتفاق ہے کہ ہر شخص اہل حج میں شرف جو اس کے لیے تمام ایام میں عروہ کرنا جائز ہے، البتہ تنہا سے نقل کیا گیا ہے کہ عروہ، بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عروہ میں عروہ ہے؟ میں کہتا ہوں کہ حضرت عروہ سے روئی ہے کہ انہوں نے فرمایا: "یہ بہت کمال عروہ کی موجب ہے کہ عروہ شہر حج میں عروہ کرے؟" میں کہتی ہوں کہ ابن ابی شیبہ نے فرمایا ہے کہ حضرت ابن مسعود سے نقل کیا ہے کہ ان سے اشہر سراج میں عروہ کرنے کے بارے میں دریافت کیا گیا کہ فرمایا: "حج کے معروف پہنچے ہیں جن میں عروہ نہیں؟" اور ابن ابی شیبہ اور ابن جریر نے ابن مسعود سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ کسی اہل علم نے اس امر میں شک نہیں کیا کہ عروہ شہر حج میں عروہ کرنا اشہر سراج میں عروہ کرنے سے افضل ہے؟ اور ابن عوف سے نقل کیا ہے کہ تاہم سے اشہر سراج میں عروہ کرنے کے بارے میں دریافت

کیا گیا تو فرمایا وہ (یعنی صحابہ کرام) اس کو تمام نہیں سمجھتے تھے۔ اور غلطاً۔

اور مؤمنان ہیں کہ کلامِ پاکت، مانع ہے اور وہ اپنی طرف سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطابؓ نے فرمایا، "ہم نے حج اور عمرہ کو جدا جدا اور ایک کر دیا یہ نہایت صحیح کو زیادہ چور کوئی والی چیز ہے۔ اور عمرہ کو زیادہ چور کر کے والی بات یہ ہے کہ غیر ان شرع میں عمرہ کو سے "میں کہنا ہوں کہ حضرت عمر کا قصد تفسیر سے منع کرنا تھا اور اس مسئلہ میں ان کا مسلک صحیح ہے۔ ان کا مقصد یہ تھا کہ کوئی کی طرف بکثرت سفر کیا جائے تاکہ حج اور عمرہ کے لیے مستقل خود پر ایک ایک سفر ہو کر سے، علاوہ ازیں اس کی دیگر وجوہ صرف ہیں، جن کی تفصیل لا ترجمہ اور حاشیہ لاحقہ میں مذکور ہے۔

خاتمہ رسالہ اس مختصر جلد میں جن امور کے ذکر کرنے کا ارادہ تھا یہاں بحمد اللہ ان کا اختتام ہوتا ہے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی عطا شدہ نعمت الباریہ کی بیچ، راہ مبارک، رجب المرجب کی پندرہ تاریخ کو ختم ہوئی۔ نیزہ سو قوسہ رحیمی (علی صاحبہا اللہ الت صلواتہ و تحیہ) میں اس کی تفسیر سے فراغت ہوئی، اس کی تکمیل میں تقریباً ایک مہینے تک توقف رہا، جس کا سبب یہ ہوا کہ قسماً، الحرام میں جس دن کھانا کھا کر پیش ہوا اس کے پہلے مسائل اور علاج معالجہ کے لیے بھی کوشش جانا اور وہاں ہسپتال میں رہنا پڑا۔

اس بندہ پر اللہ رب العزت کے جوہر ہستہ ہی عظیم الشان انعامات اور جملہ شکارِ سعادت میں ان میں سے ایک ہے کہ اس بندہ نے جس قدر فضائل کے رسائل تالیف کئے ہیں مثلاً فضائل قرآن اور فضائل حج وغیرہ اور ان کے علاوہ جو کتابیں تالیف کی ہیں ان میں سب رسائل و کتب کے بارے میں اس بندہ کو یا اس کے بعض مخلصین اصحاب کو رؤیا صاف اور دلچسپ شراعت سے نوازا گیا۔

یہ رسالہ "جزعرات" حجب اختتام کے قریب پہنچا تو ہمارے ایک مخلص دوست جناب الحاج سلیمان افریقی نے (جو مدت تک مدینہ منورہ میں اس بندہ کے پاس رہ کر اوراد و اشغال میں مشغول رہے اور سعادت حج سے بہرہ ور ہونے کے بعد مہاجر ہوئے۔ اور سفر و حضر میں ہمیشہ میرے ساتھ رہتے رہے) کو اسے دیکھا، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ رسالہ حضرت امیر المؤمنین علیؓ علیہ السلام کی بارگاہ عالی میں شرف قبول سے سرفراز ہوا۔ الحاج سلیمان کے الفاظ میں خواب کا متن درج ذیل ہے۔

"میں نے خواب دیکھا کہ میرے دل میں زیادہ شب بھوکی کارا بیدار ہوا اور میں نے یہ سنا

کی طرف پیدل چل کر اُجڑا، اسی تھوڑی دور چلا تھا کہ مجھے دور سے حرم نبویؐ نظر آنے لگا۔ دریں اثنا کہ میں حرم شریف کی طرف جا رہا تھا اچانک میں اپنے تئیں آپ کے (یعنی حضرت شیخ کے) تجربے کے ساتھ کھڑا ہونا چوں۔ بہت سے لوگ قبر کے باہر کھڑے ہیں اور مولانا محمد یونس صاحب امتیاز حدیث مظاہر العلوم سہارنپور جڑو سے باہر کہتے ہیں۔ اور پھر سے کہتے ہیں کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حجر کے اندر داخل فرما دیں، یہ کہتے ہوئے اس نے مجھے داخل ہونے کا اشارہ کیا، میں اندر گیا تو زنت ہو سرت کو ضبط نہ کر سکا اور یہ سب جسم میں گویا بجلی کی لہر دوڑ گئی، میں نے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آکر مسجد و علم آپ کی چارپائی کے سر اٹنے کی جانب تیکر نکلتے تشریف فرما ہیں، سفید دستار زیب سر ہے، دلہن مبارک سفید ہے، اور آنکھوں پر پتھر لگا رکھے ہیں۔ میں نے سلام عرض کیا اور معاف فرمائیے ہاتھ بڑھایا، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام کا جواب مرحمت فرمایا اور معاف فرمائیے دست مبارک بڑھایا، پھر آپ کی جانب متوجہ ہوئے۔ آپ، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی واپسی جانب قرین پر بیٹھے پر رسالہ مجرّد توحید الوداع سنار ہے تھے، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کے نیچے میں مصروف ہو گئے اور میں چارپائی سے نیچے اُتار کر مالیک کی جانب بیٹھ گیا۔ ۱۴

اس روڈ میں جو واقعہ ذکر کیا گیا ہے یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آکر مسجد و علم کا اس بندہ ضعیف کی طرف سلام کے لیے متوجہ ہونا اور اس بندہ کا رسالہ کی قرأت میں مصروف ہونا یہ اس بندہ ضعیف کے بے شرف و استہزا کا کافی سراپا ہے۔ فطّٰلہ الحمت والاعنت۔

تصانیف

حضرت اقدس شیخ الحدیث

مولانا محمد زکریا صاحب، مظاہر العلوم تھانپور

| | |
|--|---|
| ۱۷۔ اکابر کارمضان | * اردو تصانیف : |
| ۱۸۔ خوان خلیل | ۱۔ فضائل نبوی شریف شاہی نام ترمذی |
| ۱۸۔ اکابر اسلام کی احسان | ۲۔ حکایات صحابہ |
| ۱۹۔ کتبیات شیخ | ۳۔ فضائل ذکر |
| ۲۰۔ آپ بیتی | ۴۔ فضائل نماز |
| ۲۱۔ فقہ مودودیہ | ۵۔ فضائل قرآن مجید |
| ۲۲۔ حجۃ الوداع | ۶۔ فضائل رمضان |
| ۲۳۔ الاعتدال فی مناقب الرجال (اسلامی سیاست) | ۷۔ فضائل تبلیغ |
| اس کتاب میں سیاسی مسائل حاضر و کے متعلق کالی | ۸۔ فضائل دوسو شریف |
| ذخیرہ جمع کیا گیا ہے۔ سات سولہ کے جوابات انتہائی | ۹۔ فضائل صدقات |
| سنجیدگی اور صفات سے غروب کئے گئے ہیں۔ | ۱۰۔ فضائل حج |
| * عربی تصانیف : | ۱۱۔ تبلیغ جماعت پر چند عمومی اعتراضات اور |
| ۱۔ لہ فی الاحبار شرح صفاتی آثار | ان کے منقول جوابات |
| ۲۔ لایع القراء علی جامع البخاری | ۲۔ بیت کی بار |
| ۳۔ اور جزو لیسابک شرح مؤلفہ انہم لکھ | ۳۔ قرآن عظیم اور جو تعلیم |
| ۴۔ الکوکب الثری (شرح ترمذی) | ۴۔ تقریر بخاری |
| ۵۔ حجۃ الوداع و جزو ثمرات الشیخ صلی اللہ علیہ وسلم | ۱۵۔ تاریخ مشائخ چشت |
| ۶۔ الاثر والبرہان (شرح ترمذی) | |
| ۷۔ بدایہ النہد فی شرح الی وافی | |

مکتبہ الخلیفۃ الاسلامی

۳/۳۴۵، بہار، بہار، جی پاکستان